




بازدید شد
۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: محمد بن عبد الله الطائفي	شماره ثبت کتاب
مؤلف	۸۷۵۴۱
مترجم	
شماره قفسه ۱۰۹۴۰	

تصنيف ابواللث سمقندی وترجمه عفا يدغی
 کتابک بهر آفتاب الفیض والمستعار غنیمت کلفت بول
 الفاروقی الصفوی

۱۱۱۰۲ - ن

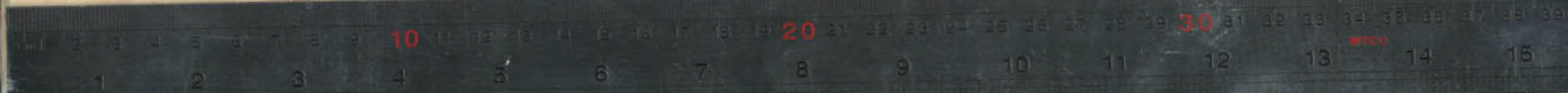
کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مجموعه ابستان العاقلین - ۲ - ابرار المسلمین
 مؤلف: (ترجمه و شرح عفا يدغی)
 موضوع: ۱ - ابواللث سمقندی - ۲ - برهان
 شماره ثبت کتاب: ۸۷۵۴۱

خطی - فهرست شده
 ۱۰۶۶۰



بازرسی شد
 ۶ - ۳۷





بافناج
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
وصلى الله على محمد رسول خاتم النبيين وعلى آل الطيبين وعلى جميع
الانبياء والمرسلين وعلى عباد الله الصالحين من اهل السموات واهل
الارضين قال الشيخ الامام الفقيه المحدث ابن اليتيم نصر بن محمد بن ابراهيم
السمرقندي رحمه الله عليه افي قد جمعت في كتابي هذا فنونا من العلم
مالا يسع حصره ولا التحلف عنه للخاص والعام واستخرجت ذلك من
كتب كثيرة فامروا بنسبه ما هو وضع للنظار فيه ونبهت الحج فيما
يحتاج الى الحجة بالكتاب والاحكام والنظر والتأمل وتذكرت العقول من
من الكلام وحددت اساميد الاحاديث تخفيفا للراغبين في المتأمل والمنفعة
الناس وسيتبرهن كتاب البستان ورجو الثواب من الله عز وجل وبسأله
له الله تعالى التوفيق للصواب فان القيس عليه يسير **الباب الاول**
في فضل طلب العلم قال الفقيه رضي الله عنه اعلم ان طلب العلم فريضة
على كل مسلم ومسلمة علي قدس ما يحتاج اليه لادائه من مال يدر منه من احكام

مرکز کتب و اسناد
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تأليف: محمد باقر
تأليف: محمد باقر
تأليف: محمد باقر

الوفى والصلوة وصيانة الشريعة والامور معاشره وما وراء ذلك ليس
بفرض خاص فان تعلم الزيادة فهو افضل وان تركه فلا اثم عليه ولما
قلنا ان قدس ما يحتاج اليه فريضة بقوله تعالى فاستلوا له الذكوان كنتم
لا تعلمون وقال الله تعالى في آية اخرى وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا
في اصحاب السعير فاحبب الله تعالى بافضله صاه واصحاب النار بهجهم قد
صاهوا وروى ما يحول عن علي ابن ابي طالب كرم الله وجهه ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وفي خبر آخر
الطلب العلم ولو بالعين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة وخف
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال عليكم قبل ان يتيسر وقبضه
ان يد هب باصحاب عليكم بالعلم فان احذكم ان يدري ماتي يفتقر اليه
ثم ان الناس تكلموا في طلب زيادة العلم قال بعضهم الا فساد عقولنا
ما يحتاج اليه ينبغي له ان يشتغل بالعمل ويترك التعلم وقال بعض الناس اذا
اشتغل بزيادة العلم فاضل بعد ان لا يدخل النقائص في فريضه الله
وهذا القول اصح المقولين فاما الحجة الطائفة الاولى فيمنع روي جعفر ابن
زيقان عن ميمون بن مهران عن ابي درجاء انه قال ويل للذي لا يعلم
ولا يعمل مرة ويل للذي يعلم ولا يعمل سبع مرات وروي عن فضيل بن
عياض انه قال من عمل بما يعلم شغله عما لا يعلم قال ولا العمل لنفسه وطلب

الزيادة لا اجل غيره ولا تستغال بامر نفسه اولى لان فكاه من نفسه اثم اليه
 من رتبة غيره قال ما المحنة الطائفة الاخرى فتولى تعالى فلو ان نفر من كل فئة
 منهم طائفة الا تروى قال في الاخرى هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون
 وقال في آية اخرى ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم
 تدبرون قال اهل التفسير يعني كونوا علماء وقصاصا وهذا امر بالتعلم والبر
 ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فضل العلم خير من فضل العمل
 ومن كان فيكم المرحوم وعن المرحوم رضي الله عنه قال فضل العلم من العلم ان
 ينعم الرجل العلم ليعلم الناس وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
 انه قال ملك كن العلم مساعدا من الليل احب الي من احياها وعن عوف بن
 عبد الله قال جاء رجل الى ابي ذر فقال ابي اريد ان تعلم العلم واخاف
 ان اضيعه وان اعلم به فقال له انك ان قد سدت بالعلم خيلك من ان
 توبسدت بالجهل ثم ذهب الى ابي ذر فاسأله عن ذلك فقال له ابي ذر
 الناس يفتنون يوم القيامة من توبسدت بهم عالمي ما توفى عليه بيعة العالم ما
 والجاهل جاهل ثم ذهب الى ابي هريرة فاسأله عن ذلك فقال له ابي هريرة
 كفي توبسدا ما اصابها من علي كرم الله وجهه انه قال الناس
 رجال في عالم رباني وتعلم على سبيل النجاة وما تفرح بهج مرجع واتباع
 كل تافه يسلون مع كل مرجع والعلماء باقون ما بقي الدهر عيانهم مفتوحة

فتم

واستألف في القلب موجودة مروى ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم اي
 الأعمال افضل فقال العلم ثانيا قالنا فاجابه بمثل جوابه الاول فقال يا رسول
 الله اي اسالك العلم عن العمل فقال النبي صلى الله عليه وسلم وهل يقبل العمل الا
 بالعلم العلم خير من العمل لان منفعة العمل لنفسه خاصة ومنفعة العلم ترجع الى
 نفسه وإلى الناس جميعا فصار هذا افضل لان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 خير الناس من ينفع الناس وهو من انما قال عليه السلام افضل ما يصيد ق العبد
 ان يتعلم العلم غيره **باب في كتاب العلم** قال العفيف ابو الليث مرح ^{الراشد}
 كس بعض الناس كتابا من العلم واما ح ذلك عامته اهل العلم فاما محنة من كره ذلك
 فاما مروى الحسن البصري رحمه الله ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله
 ان انا من اليهودي فاني احاد يشي عجبنا فقال اهل تكتب بعضا
 قال فنظر اليه نظرة عرف الغضب في وجهه فقال له من هو منكم
 فركبت اليهود والنصارى لقد جئكم ببصا نفية ولو كان موسى حيا
 لما سمعه الا اتباعي فقبل الحسن بالمعصومين قال المخزون وروي عطا
 بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه استأذني النبي صلى الله
 في كتابه العلم فلم ياذن له وعن الحسن بن مسلم انه قال كان عبد الله بن
 عباس رضي الله عنه يثني عن الكتابين يقول انما اضل من قبلكم بالكتاب
 ومروى عن ابي ذر وروى عن ابي ذر قال جاء اصحاب عبد الله بن مسعود

علمنا
فقال انا كتبنا عليك فغرضه عليك فيسره لما فاتك بذلك فخذ الكتاب فغضبه
بالماء ثم رده عليه قال ولا فخر اذ اكتب الكتاب اعتمد وعليه الكتابه و
الحفظ فيعرض علي الكتابا عرض فيثبت عليه ولا ان الكتاب معاين
ان يزد ويغير والذي حفظ لا يمكن فيه التغيير ولان الحافظ يتكلم
بالعلم والذي اخبر عن الكتاب اخبر بالظن من غير حفظ واما حجة من
قال بان يبرهن نفاً روي ابو هريرة انه قال ما كان احد من اصحاب النبي
عليه السلام يعلم اكثر من النبي الا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان
يكتب ولا يكتب انا ومن جريح انه قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
يا رسول الله اذا اذنتك منك الحد يث اذنتك قال نعم قلت له
في الرضا او الخط قال لا اقول فيها الا حقاً وقال معاوية بن قرة من لم
يكتب فلان بعد علمه علماً وقال الله تعالى انا عملها عند ربّي في كتاب
لا يضل ربّي ولا يضيي وعن مسعود بن ابي عن جابر بن زيد وزبارة
انهما قدما و دخل على سلمان ليل فلم يزل يجده ففهما و هما بهما بن حن
اصحابا وعن حسن بن مريض الله عنهما قال لا يجزئ احدكم ان يكون
عنده كتب من هذه العلوم ولا من غير بل روي قال عليه السلام لا تغير حجة
اصحابهم واكتبوا الكتب الاخرى عما هم فلو لم يكتب لذهب عن العلم
ولم كنت ليجي اليه ما يقضي او يشكل عليه وهذا كما حكى عن ابي بن

انما عاظم محلاً في كتابه العلم فقال محمد لا في خفت ذهاب العلم لان الناس
لا يبدون مثل ابي بن ميثب ولا انا الامه قد تولدت كتابه العلم ولا
صاحب الحفظ مسرور وصاحب الحفظ مغرور وقد قال النبي عليه السلام
ما امة المسلمون حسناً وهم عند الله حسن وما امة المسلمون سيئاً فهم
عند الله سيئاً وقال لا يجتمع امني على الضلالة **باب الفتوى**
قال الفقيه النجاشي رحمه الله عن بعض الناس للفتوى واجاب
عامة اهل العلم اذا كان الرجل ممن يصلح لذلك واما حجة الطائفة الا
فما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اجروهم على الناس اجروهم على
الفتوى وروي عن سلمان الفارسي روي ان انا سكاكنا يفتي منه
فقال هذا خير لكم وشر لي وعن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اذ ركت
ما بينه وبين عشرة بن نضر من اصحاب النبي عليه السلام فمما كان منه يحدث ان
اخاه صفاء الفتوى وعن ابن سريج انه قال حدثني بهما في انما
الناس احد ثلثة من يعلم ما تنسخ من القرآن او اميرك يجيبك او الحق
متكلف وكان ابن سيرين اذا سئل عن شيء يقول لست باحد هذين
واحد ان اكون الثالث واما حجة من اجابته فما روي في حديث
ابي هريرة بن زيد بن خالد وسماك بن سعيد قال قال صفاء عند النبي
صلى الله عليه وسلم فقال رجل فقال افشك باخه اقصي بينا بكنا اقصي

مقام خصمه وكان انقلبه منه فقال صدق اقص نيسا بكتاب الله تعالى فاد
 في فاقول واذن له فقال اني كان عسيفا لهذا الرجل وانته في باهره من فسا
 تنكيت منه بما ينشأه وخادم ثم سألت رجالا من اهل العلم فاخبروني في
 ان علي ابي مائة جلدك وتخريب علم وعلى امرؤ ندم الجرم ففني هذا الخنك
 دليل على جوار الفتوى ان ندم قال سألت رجالا من اهل العلم فافترق في ذلك
 عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي هذا الخبر دليل على ان الفتوى يجوز ان
 غيره اعلم منه ان تروى انهم كانوا يعقون في زمان النبي عليه السلام وقد
 روي عن علي رضي الله عنه انه سئل عن محرم كسر بيضة فاعلمه فاعلمه
 روي عنه رضي الله عنه بسئل عن نحر ولد فافترق السائل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فاجاب بذلك فقال له قال لك علي ما سمعت ولكن علم
 الى الرخصة تعليلك بكل بيضة الطعام مسكين وروي عن ابي هريرة انه
 سئل بالبحرين عن الخلال اذا فوج صيد فاحمله محرم فقال يجوز فلما رجع
 ابي هريرة الى عمر رضي الله عنه اخبر بذلك فقال له عمر لو قلت غير هذا لمعت
 بك كذا وهكذا وان العصابة كان في بيتون في الخواص التي تعرف وهكذا
 قول رث المسكين والذين احبته تعالى قال فاسئلوا اهل الذكوان هتم ان تعلم
 فلما امر الله تعالى الجهال بان يسأل العلماء فقد امر العلماء بان يجابوا ذلك
 اذا سئلوا **باب الاختلاف** فبين يصح للفتوى قال الفقير لا ينبغي

لنحر

ان احد ان ينفي ان يعرف اقاويل الصحابة والعلماء ويعلم من ابن قالوا في
 معاملت الناس فان عرف اقاويل العلماء ولم يعرف مثلا هجم فان
 سئل عن مسئلة يعلم ان علماء الدين يجدون هجم قد اتفقوا عليه قال باس
 بان يقول هذا جائز وهذا لا يجوز ويكون قوله على سبيل الحكايرة وان
 كان مسئلة فلا ختمون فيها قال باس بان يقول هذا جائز في قوله فلان
 ولا يجوز في قوله فلان ولا يجوز له ان يختار قوله فيجب يقول بعضهم ما لم
 يعرف حجة وروي الحسن ابن زياد عن عمار عن عاصم بن يوسف انه
 قال كتب في مائتم فاجتمع فيها امرج من اصحاب ابي حنيفة ففرق بين الحرييل
 وابي يوسف وعافير بن زياد والحسن وشريك بن عبد الله واخبروا كلهم
 واجمعون انه لا يحل ان حلال فينفي بقر لنا ما لم يعلم من ابن فلان روي عن
 ابراهيم بن يوسف عن ابي حنيفة انه قال لا يحل ان احدا ان ينفي بقر لنا ما لم
 يعلم من ابن فلان وروي عن عاصم بن يوسف انه قيل له انك تكثر الخلال فب
 لا في حنيفة فقال ان ابا حنيفة قال في من العلم والنعيم ما لم يفرق فاد ^{بعضه}
 ما لم يفرق ونحن لم نؤت من النعم الا ما اوينا ولا يسع لنا ان نفني بقوله
 ما لم يفرق قال الفقير من ينبغي لمن جعل نفسه مقبلا او في شيئا من امور
 المسلمين وجعل وجه الناس ان لا يروى قبل ان ينفي حول هجم الا من عدا ^{فيه}
 ويستعمل معهم الرفق والحلم وروي القاسم بن المحيرة عن ابن ابي مريم كانت

جميع اصحاب النبي قال من ولي من امر المسلمين شيئا فاحجب دون ربه
 حلتهم وحاجتهم فانتم احجب ائمة يوم القيمة دون خلفه وحاجته ^{فتم} ولما
 وينبغي للمنفى ان يكون متواضعا لينا ولا يحسن جبارا عتيقا ولا فصا غليظا
 لان الله تعالى قال فيما يحرم من ائمة رتب في رتبته فصا غليظ الغلب ^{ال}
 ان ينقض من حولك **باب في رتبة الخلفاء في المعنى** ^{هذه} قال الفقهاء ان
 اهل البيت مرجع الحكم للناس في مسئلة اختلف العلماء فيها قال بعضهم كل معاقل
 وقال بعضهم احدثهما صواب والاخر خطأ الا ان من رتب عشرة ائمة وهذا القول
 اصح قال بعضهم احدثهما صواب وفي الخطأ له اجر فاما جرح الطائفة الا وليها
 مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بقطع خيل بني النضير وكان اهل البيل
 المان في بقطع الجحوة وكان عبد الله بن سلام يقطع الذين يقبل الا في بيل بقطع
 الجحوة قال ان في رتبة الخلفاء وقيل لعبد الله بن سلام لم يقطع الذين قال ان
 اعلم ان هذه الخيل نصير للنبي صلى الله عليه وسلم فامريك ان تنقذ له الجحوة
 فنزل قوله تعالى ما قطعتم من لينة او تركتموها فانها عاني اصولها فبادر
 الله الا يتركها من ربي ما فعل الفريقان جميعا وما جرح الطائفة الا خرجي ما رتب
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لعمر بن العاص افص بين هذه
 فقال افص بيني وبين حاضر فقال نعم فقال علي ما قال علي انك ان اصببت ذلك
 عشر حسبات وان اخطأت ذلك اجر واحد فقد بين النبي ان المجاهد في اجتهاد

قد يخطئ

قد يخطئ وقد يصيب ولان الله تعالى قال وان دون سليمان اذ يحكما
 في المثل الى قوله ففهمناها سليمان فمدح سليمان بفهمه اذ امره
 بفهمه ولم يدركه ببرد وان عليه السلام ولو كان كل المحصنين سولا
 في الاجتهاد والمراي كان يستوجب المدح بفهمه ولو كان احد القوم ^{لبن}
 خطأ فقد رفع الائم عنه كان ما دون فاما لا جهاد وروى عن سبي المحصني
 عن طلحة بن مطرف انه كان اذا ذكر عن اهل الاختلاف قال لا تنزلوا الا خلا
 ولكن قولوا السعة وعن عبد العزيز بن زرارة قال ما احب ان ياخذوا
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ائمة عليه وسلم على العلم يعني ان اختلفت ائمة احب الي
 من حر العلم ان نعم لو لم يخلص الكاذب لا يجوز ان يحد بعدم الاختلاف وانه امر
 بخلاف الاختلاف لضاف الامر على الناس وروى عن قاسم بن محمد مرجع قال لعل
 الصحابة رضي الله عنهم كانت رتبة المؤمنين **باب في رتبة الخلفاء في**
والاجابة قال الفقهاء احدث مرجع اختلف الناس في رتبة الخلفاء بالاجابة
 قال بعضهم لا يجوز الا بالنظر وقال بعضهم يجوز وهو الصحيح وما جرح الطائفة
 الاولى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من رتب ائمة امرهم منا
 حديثا فبلغه كما سمع وروى عن ابي عبد الله بن عمار بن مريض ان النبي صلى الله عليه وسلم
 علم رجلا دعاه فليقنوه كان في آخره ائمة في كتابك الذي انزلت ونبيك
 الذي ارسلت فقال الرجل يا رسول الله الذي ارسلت فنهاه عن تغير اللفظ

وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني ارسلت في

وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني ارسلت في

ولما حجة الطائفة الخري ان يعجزوا لان النبي عليه السلام قال ان يبلع الناهد
 الغائب فقد امرى بالبلع غايبا عما يبلع كل قوم بلغتموه وروى عن
 وان لم يكن الاستع وكان من له صابة قال اذ احذناكم عن المعنى فكم قال
 ابن عباس كان ابراهيم الخفي وحسن البرقي وروى في حديث بالمعنى قال
 وجميع لو لم يكن المعنى وسعا يهلك الناس وقال سفيان الثوري في الحديث
 لكم اني احذكم كما سمعت ¹ سمع طائفة لم يقصروا في الدين وليست من
 اذ امر جعيل اليم مذوكان فترى ان يفهمون بنظ العربيه فان بدكم من البيان
 والتفسير فاجتمع فثبت ان العبرة للمعنى لا للفظ **باب في اخذ العلم من**
الغائب والاحكامه قال القفي رحمه الله اخلف الناس في رواية الحديث والاحكامه
 او قال كان حد ثنا اخبرنا او قال كان اخبرنا حد ثنا اخبرنا لم قال بعض
 اهل الحديث اذ اقرت الحديث على حد ثا فامروا ان يروى عن ربي
 ان تقول اخبرنا فان لم يكن الحد ثا فامروا عليك فقل حد ثنا فان كان اكثر
 اهل العلم كمال هاسوا وعبدا وخذ وروى عن ابي يوسف القاضي انه
 قال اذ اقرت الحديث على قفي او قل واعليك هو فان ثبت قلت احذ
 وان ثبت قلت اخبرنا وروى عن صغير بن الخاج انه قال ان ثبتتم فلم حد ثنا
 وان ثبتتم اخبرنا وان ثبتتم فلم ثا فان قال الحد ثا اجرت لك ان حد ثا
 حتى قال يعجزوا لك ان تقول حد ثنا ولا اخبرنا وجاهد لك ان تقول اجازة في قول

او ان يصدقوا في قوله فلو ان نفر من كل قومه

ثم وان ثبت قلت سمعت من فلان وروى
 عن ابي مطيع اليه انه قال سألت ابا حنيفة
 فقلت له اقول حد ثنا او اقول اخبرنا قال ان
 ثبت قلت اخبرنا وان ثبت قلت حد ثنا

قال القفي

قال القفي

قال القفي رحمه الله سمعت الحليل بن احمد رحمه الله ابا طاهر يقول اذ قال القفي اخبرنا
 ان حد ثا عني فكانه قال اجرت لك بان لا تصد ب علي ولو كتب اليك
 الحد ثا بحد ثا او دفع اليك كتابا وقال حد ثا عني قال ولا يجوز لك
 ان تقول اخبرني فلان ولا يجوز لك ان تقول حد ثنا لان الكتابا خبرا
 لا يكون الا بالخطا طبر الا تروى لول من اجل حلف ان لا يخبر قال بالكتاب
 اليه فانه ثبت ولو حلف ان لا يحد منه لكتب اليه فانه لا يثبت ما لم يخاطب
 وروى ابو هريرة عن ابن عمر قال لما ثبت ابن شهاب يوم اتي بالكتاب
 هذا كتابك عرفت يقول نعم فيروى به بما قرأ به بما اوعى عليه ولا اقل
 عليه فيستحق منه ويخبرون به وروى عبد العزيز بن ابان عن شعبان
 قال كتبت الي منصور بن الحر حد ثا فلقبته فسألته عن ذلك فقال
 ليس قد كتبت اليك فقال اذ كتبت الي فاقول حد ثا عني بمر قال نعم قد كن
 ذلك لا يوجب فقال اصدق انه اذا كتبت اليك فقد حد ثا وروى
 عن محمد بن حسن رحمه الله قال كانا نرى العلم اليك وسمعناك منه فلهذا القراءة
 يعني بخبره التي وابتدا اذ كتبت اليك كما يجوز له سمعت منه ولكن خيلنا
 في لفظ الرواية **باب في ابا حنيفة الحليل بن العظمي** قال القفي رحمه الله
 ان لا ياخذ العلم الا من امين فقه لان قول الدين بالعلم فينبغي ان لا ياخذ من
 على دينه الا من يجوز ان يوثق عليه وروى عباد كثير عن النبي صلى

قال لا غدر ثلث عن لا تغبلوا بشهادة وعن محمد بن سيرين قال ان هذا العلم
دين فانظر اليه دينكم عمن ياخذ منه وعن الحسن قال من قال قولك
حسنا وعمل عملا سيئا فلان ياخذ واغدر لا تعلم ولا تعلم وان قيل
المسلم قد روي عن ابن ماله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال العلم ضالة المؤمن خيما وجك اخذك قبل لحيما وجك اخذك اذا
كان الذي اخبرك تغر واذا كان الذي اخبرك غير تغر لا ياخذ منه والاولان
سمع حديثا او سمع مسيلة فان كان من فعلا لا يصلح جازله ان يعمل به
فان لم يكن الغافل تغر لا يسعه ان يقبل منه الا ان يكون قوله بوق في الاصل
فيكون العمل بوق الا فلا ولا يقع العلم به وكذلك لو وجب حديثا مكسوبا
او مسيلة فان كان من فعلا لا يصلح جازله ان يعمل به ولا فلا وروي عبد الله
بن ابي الليث عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان النبي قال من حديثي
حديث بشي وروي عنه انه كذب فهو احد الكاذبين **باب في اياحتر الجليل**
العظمة قال الفقيه رحمه الله بعض الناس الجليل والعظمة وقال بعضهم
لا باء من بداره به وجبر الله تعالى وهذا لقوله صلى الله عليه وسلم فاما من كره ذلك اجتج
جاءه روي عن ابن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تغبط الناس الا مبرا او مامرا او مراء وعن حميد بن الربيع انه استاذن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه ان يعط على الناس في كل سبب فوجها قال وما تصنع بذلك

قال الله على الناس قال فلما شئت واعلم انه الذي وهذا كما قال رسول الله صلى الله
من استغني فقد ذبح بغير حكمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال القا
ينظر المقت والمسمع ينظر الرحمة وعن ابي قال به انصرف عن الصلوة فجاءه رجل
يقض ويصيح فقال له ابق على امرنا انت حمار فاهق ويريح فهاق ان عدت
البيان في بيتك وعن ابيهم الفقيه رحمه الله قال في الكه المقص للاث ايات من
تعالى انه من ربه الناس بالبر وقسوت انفسكم وقوله تعالى لم تعملوا شيئا
تفعلون وما تريد ان اخالفكم الى ما اهاكم عنده وفي الحديث ان الله تعالى
اوحي الى عيسى عليه السلام ان عطف نفسك وان انعطت غبط الناس وال
فاستحي مني وما جئت من قال انه لا ياء من به فقول الله تعالى وفيه من
الذي تنفع المؤمنين وقال الله تعالى في آية اخرى فليذكروا يومهم اذا جعل
البحر لعلم جندهم وعن عمر رضي الله عنه انه قال يا معشر القصاص
ان تقصوا فقد فقد الناس في الحديث دليل على ان القصاص اذا لم يعلموا ما اياه
بروي روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه كان يذكر للناس
كل عشرين خميس وهو قائم على رجله يدعون يدعون وروي عطاء
عن ابي هريرة انه قال من حكم علما يعلم الجهر بلجام من السامر يوم القيمة وروي
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حكم علما يعلم الجهر بلجام من السامر يوم القيمة وروي
وهو قوله تعالى ان الذين يحكمون ما اتوا من البينات الا بغير روي عن

بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بلغني اعني ولو بالبر وقد شغلني استي
 والاحج ومن كذب على محمد لم يمتلئ مقعدك وقال الحسن لو ان العلماء لصاح
 الناس مثل الهجام **باب في اداب الملاكم** قال القتيبي رجع ان اول ما يجا
 اليه الملاكمة لرضا لافي نفسه فانه لو لم يكن صالحا لم يرب منه العقل ويقي
 به السقام فيحصل في ذلك فساد العلم ويحل منه ان يخرج في ملوب الناس وانما
 ينبغي للمد كل ان يكون رجا فاني حدثت الناس بحدث لم يصح عنه ان
 مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حدث بحدث وهو يري
 انه كذب مضى له الكاذب والثالث ان ينبغي للمد كل ان يطول المجلس
 فيميل الناس فيذهب بركة المجلس والعلم مروى عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه انه قال ان للملوب نشاطا وقبالا وان لها قلوبا وادبا فحدثت
 القوم ما اقبل مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 مروى عن القلوب ساعة ~~هي~~ بعد ساعة مروى عن ابي ذر بن اسلم عن ابيه
 قال كان قاض في بني اسرائيل يطول عليهم فاملهم فلحقوا ولحقوا **باب في**
 للمد كل ان يكون متواضعا لا ينبغي ان يكون متكبرا وان نفا على خطا
 ان التواضع واللين من اخلاق النبي عليه السلام قال الله تعالى بانه حشر من
 لست لهم ولهم نفا على خطا لا تفصل من حولك والخامس اذا اراد ان يخرج الناس
 فشي من الغضا قبل ان يروى المصلي والصيام او الصلوة فترى ان يعمل به ان حق

لا يكون من اهل هذه الآية فامروا الناس بالبر وقسوت انفسهم قال ابراهيم
 الخفي رحمه الله في اخص المقصود ثلث ايات من كتاب الله وهما
 مروى الناس بالبر وقسوت انفسهم وانتم تعلمون الكتاب والثاني قوله تعالى
 لم تقولون ما لا تفعلون والثالث قوله تعالى وما اريد ان اخالفكم الي ما افكروا
 عند الباد من ان يكون علماء بتفسير القرآن والخبار وقاويل النفا وهو
 عن علي رضي الله عنه مروى به ان بعض فقال له اعرف الناس من المفسرين
 فقال لا فقال واهلكك والسابع ينبغي للمد كل ان يحدث الناس ان لا يقبل
 برحمة على رجل واحد ولكن يحكمه قد مروى عن جيب بن ابي ثابت
 انه قال من السمران ان يقبل الرجل على رجل واحد ولكن يعجز عن الشا
 ان ينبغي ان يكون طامعا ان الطمع يدل الانسان على حبها والرجوع والعلم
 ولو اهدى اليه انسان غيره فقال يا من بان يقبل هذا يتروا التاسع ينبغي
 للمد كل ان يكون في المجلس للوقوف والرجاء ان يجعله حله خذوا كل
 رجاء لا تفرج عن ذلك والعاشر ان كان له من يباح الى طرئ المجلس فليحجب
 ان يجعل في خلال محصلة كل ما يقطر من رطوبة وينسوي في ذلك لئلا
 نشاطا وقبالا على السماع وقد مروى عن عروى رضي الله عنه انه كان اذا جلس
 مرغيب الناس في الآخرة فانه يهديهم في الدنيا فاذا ارهم قد كسلوا اخذ في
 ذكر الغرض والمحيطان والبيان فاذا ارهم قد فطنوا سئلوا في ذكر الآخرة

حقيرة الزمان حتى يبلغ المدة وهو محقق ولان المراد من روي الى العذرة والعذر
بين المسلمين حرام وقال عامة اهل العلم لا باء من جاء اذا قصد بها طعن العلم والحق
بقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن وقال الله تعالى قل تبارك اسم الله عما يطاهر
وقال الله تعالى المومنين الى الذين حاج ابراهيم في امره الى قوله فبعت الله
كفن وروى عن طلحة عبد الله انه قال قلنا كفننا في لحم صيد باكله المحرم
وقد وجد حلال والبيوع عليه السلام ما لم يامر فانه نفعت اصولنا والتقيظ وقال
فهم يتنازعون ما خبرناه بهذا فانه ما كلفه ولم يكن عليه حرج في
المسئلة ولان في المناظرة طعن الحق من الباطل والنظر في طلب الحق مباح
والان تامة الحق وردت عن النبي عليه السلام في الشيء معناه اذا جادل بعينه
ولانها المباحات فهو مباح وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال من تعلم العلم ببلد فهو في الناس ان يباهي به العلماء ان يماريهم في السفهاء
او يعرف به روجي المخلق الى نفسه **باب ادب العلوم المتعلم** قال الفقيه
قلوب ما يحتاج اليه المتعلم ان يصح فيه لينفتح بما يتعلم ويتفهم به من دواعي
منه فاذا اراد ان يصح فيه ان يوقى ثمة اشياء احدها ان يوقى بقله
المعرج من الجهل لان الله تعالى قال قل هل يستوي الذين يعلمون والذين
لا يعلمون والثاني ان يوقى به منفعة المخلق لان النبي عليه السلام قال خير
الناس من منع الناس والثالث ان يوقى به احياء العلم لان الناس لو تركوا تعلم

العلم للذهب العلم وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تعلم العلم قبل ان
ينفع العلم من بعده هاب العلماء وينبغي للمتعلم ان يطلب خبر وجهه الله
تعالى والامر بالآخر والذين يوقى به طلب الدنيا لا يروى في الخبر انه قال من
طلب العلم لغير وجهه الله تعالى لم يخرج من الدنيا حتى ياتي عليه واذا طلبت
وجهه الله تعالى فانه ينال الامرين جميعا كما قال الله تعالى من كان يريد
حزب الآخرة نزله في حرص من كان يريد حزب الدنيا نزلته منها وما له
في الآخرة من نصيب وروى يزيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال من طلب العلم بينة الدنيا في الله امره وجعل فقرة بين عيشه وولده
من الدنيا الى ما كتب الله له ومن طلب العلم بينة الآخرة جمع الله شمله
وجعل غناؤه في قلبه واتقته الدنيا في رغبته فاذا المرغوب على تصحيح المسئلة
فالعلم افضل من تركه ان تعلم فانه يريحي ان يصحح العلم يبينه وقال مجاهد
لنا طلب هذا العلم وما لا يتعلم ثم مررنا الله تعالى في النبوة والارادة الخروج الى
الغربة قال فضل لادن يساؤون ابراهيم فان لم يراه فان خرج فلان باء من له بالخروج
اذا كان مستعينا عن حكمته والى ينبغي للمتعلم بان يترك شيئا من الفاضل
او يخرجها منها فذلك حسب يدرك العلم والى ينبغي للمتعلم ان يكون خبير
اذا استعار عند اناس كتابا او استعار عنه بتقظيم مسئلة او نحو والى ينبغي
ان يجعل تركه يقصد به عامة منفعة المخلق والى ينبغي ان يبع المنفعة في الحال

وقال عبد الله بن المبارك من اجل بعلمه اني ما جدي ثلثه اما ان يقول
فيذهب علمه او اني سلطان او ينفي العلم الذي حفظه وينفي المتعلم
ان ينفي العلم ولا ينبغي ان يضع الكتابه الى الفز ولا يخرج من الخلاء فاذا
اراد ان ليس الكتاب يحجب له ان يتوضا او يغسل يديه ثم يأخذ الكتاب
وينفي المتعلم ان يروي باليد من العيش من غير ان يترك حفظ نفسه
من الاكل والشرب والنوم وينفي المتعلم ان يقل معاشه الناس وفيما يطعم
ومباشرة النساء والصبيان ولا يتفعل بها بعينه فانه ما بعينه وقيل
للعلماء الحكم بهم نلت ما نلت قال فصدق الحديث واداء الامانة واداء
مال يعني وينفي المتعلم ان يدهرس الكتاب على الناس ويذكر المسائل
مع اصحابه او وحده وروى يزيد القاسمي عن الحسن بن مالك بن قيس قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا ما يحدث ثم يترك حديثه فتلك
بيننا فيخرج النساء فكان ذراع في قلوبنا وذك في قلوبنا تعالى يا حيي خذل الكتاب
يقول يعني بالادرس من يتركه ويقال في المثل يغليك بالدم من فانه
عريس وقيل لعبد الله بن عباس مراد بك هذا العلم قال طيبان سؤك
وقلب عقول ونحو غير ذلك وكذا يدل وروى منه في بعض الاخبار
العلم بالدين والسرور بدن في الدنيا والمزاج صبور وقال الشيخ رحمه
وجهه روى علمه وقيل لغيره بهر نلت ما نلت قال بعض حكماء الفرس

مرو

وجهه روى علمه من وجهه من العلم من تلق كقول السلف و ضبط ك ضبط
الاعبى وينفي المتعلم اذا وقعت بينه وبين الناس مناجاة او خصوصية وينفي
ان يتعلم الدفق والاضاف ليكون فواقين و بين الجاهل ان الذي عليه السلام
قال ما دخل الخرف في شيء الا انزله وما دخل الخرف في شيء الا شانه وينفي المتعلم
ان يعظم استاءه فان تعظمه يظهر فيه بكثره واذا استخف به ذهب
عنه بكت العلم يقال اما يمنع التعلم بكم العالم اذا كان في المتعلم ثلث خصال
الترفع في نفسه والحرص على التعلم والتعليم للعالم فان من اصعب يخرج في العلم
ويحضر يستخرج العلم ويحفظه يستعظمه العالم **باب قول القضاة** قال القضاة
مرح اخلف الناس في قبول القضاة قال بعضهم ينبغي ان يقبل اذا كان يصلح لك
الامر هو قول اصحابنا اما من كان ذلك اخرج ما روت عائشة رضي الله عنها
صلى الله عليه وسلم انه قال جاء يخاصني العدل يوم القيمة فيلغى من مثلك القضاة
ما من من ان لا يكون قضاة بين الاثنين وروى ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم انه قال من جعل قاضيا فاضيا فاما ما خرج غير مكين وروى شريك عن
الحارث بن الجهمي قال كانت بين سريلا ذ استغنى رجل منهم ايسر الله من البرق
وروى ابن عمر عن علي بن ابي طالب قال دعني اقول بغير القضاة فخر حتى اقب
الي الشام فمن فوق ذلك علي قاضيا فخر حتى اقب الجاهل فليست بعد ذلك
ما وجب مثل القضاة الا كمثل ما في في البحر نهم عبيد لا يسبح حتى يغرق

عرض علي جليل في السنة التي توفي فيها مائة وفي رواية اخرى علي ابن كعب
في السنة التي توفي فيها مروي عن ابن مالك مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال عرضت علي ابي مري حتى القراء يخرجها الا انسان من السجدة وعمر
علي ذوب امي فلم ارج ذنبا اعظم من اني مروي او فيها رجل فيها مروي
ابو عبد الله بن السلمي عن عثمان بن عفان مروي عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه غيره وقال ابو عبد الله بن الحسن في ذلك الذي
اعتد في هذا القول يعني به جلوسه لتعلم الناس قال الفقيه رحمه الله تعالى
فلما اوجز احدها ان يعلم لا الحسنة ولا يأخذ به عوضا لما في ان يعلم بالان
والثالث ان يعلم غيره ثم لا يطلب عليه اجر فاذا احدى اليه قبل ما اذا علم
حبته مخرج مروي وعمله عمل الانبياء وما اذا علم بالاجرة فقد خلت
فيه فقال اصحابنا المتقدمون لا يجوز اخذ الاجرة لان النبي صلى الله عليه وسلم
قال بلغوا عني ولو اتيتم فاعلموا ان علي امته التبليغ كما اوجب الله تعالى
لنبيه تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك وكمل اليك النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الاجرة
فلكل لا يجوز له لا مروي وقال جماعة من العلماء المتأخرين ان يجوز مثل عصام بن
يوسف وبجير بن يحيى واخي مروي هشام وغيرهم قالوا فضل المتعلم ان لا
يشترط الاجر للحفاظ وتعليم الكتابات فلا يشترط التعليم القرآن امر رجل ان لا ياء
بدلان المسلمين قد تولى ترواة ذلك وحاجج اليه ما لا يجوز الثالث انه اذا علم

مروي

غير شرط ولان هدي البهائم قبل الهدية فانه مروي في قوله جبالان
التي صلى الله عليه وسلم كان معلما وكان قبل الهدية مروي ابن مسعود
الناجي عن ابي سعيد الخدري ان صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان في غزاة فمروا بجي من احياء العرب فقالوا اهل فيكم من اهل فادس
الحق قد لاذع فزها رجل فاجتر الكتاب فبذل اعطاه وقطع من الغنم فاعلم
ان يقبله فقال عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اي بني قسمة
فقال بغير الكتاب قال فاعلم ان يجر اهلهم فيتركه وهما مروي اليه
فبان ان اخذ مباح وهو بعض الناس المقطوع والتعريف الصالح هو
قول في حقيقته مروي وحجته مروي عن عبد الله بن مسعود مروي انه قال
جرح والموت ولا تكتب شيئا مع كلام ولا تعشر ولا تقطع ولا تفضل
ويؤمن بالحق الا صرحت وامر به فانه مروي ولكن تقول المقطوع والتعريف مروي
قال يابن بدلان المسلمين قد تولى ترواة ذلك وحاجج اليه ما لا يجوز الثالث انه اذا علم
ان يلهيهم من القطع والعائيات لا هم يتكفرون ولا يجوز الحبس والخاص
انه يقره القرآن ولا ينبغي ان يقطع النصف لغير الله تعالى لا يسه الا يظهر
ولما مروي عن علي رضي الله عنه عليه السلام كان يقرأ القرآن وهو جرد وقال
النبي صلى الله عليه وسلم لا يقرأ القرآن الا طاهر وما القرآن الا ما به اذا كان
علي غير وضوء فامروا عن علي بن ابي طالب كان النبي صلى الله عليه وسلم

بقوله القرآن نزل ما يخرج من الخلال وكان لا يخرج ولا يجرد شي سوي الجبا
ولنا ما بان يصرح الحب والخاص اقل من آيتي حدك ولو كانت المراءاة
معلمة فحاصف وانما قد ان تعلم الصبيان فينبغي لها ان تلقى نصف آيتهم
فكذلك ثم تلقى نصف آيتهم ولا تقرأ اية تامة بعد فغير واحدة ولا يجوز
الخاص والحب ان يدخل المسجد ولا ياء من الحب بالبيع والقبيل
والدعوت واما لا يجوز قوله القرآن خاصة **باب في فصل سبع** **لما** قال العقي
روى عن سعيد بن الجبير عن عبد الله بن عيسى عن ابن عباس في قوله تعالى
ولم يكن ينالك سبعاً من الميثاق العظم قال البقرة والاعمران والنساء
والمائدة والاعراف قال ابن عباس في قوله تعالى وروى عن ابن عباس
روى عن ابن عباس في قوله تعالى وروى عن ابن عباس في قوله تعالى
سبع الميثاق فاحتمل الكتاب وقال ابن مسعود روى
في قوله سبعاً من الميثاق قال سبع الميثاق فاحتمل الكتاب فقبل الله لهم يقولون
على السبع الطوال قال لقد انزلت عليه هذا الايتروا نزلت شي من الطوال
وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قال في فاحتمل الكتاب وقال
انما سميت فاحتمل الكتاب سبع الميثاق لانها سبع آيات وثماني بالقرآن في الصلوة
باب فيما نزل من القرآن بمكة **لما** قال العقي روى عن ابن عباس في قوله تعالى
بن من قنادة قال نزل من القرآن بالمدينة البقرة والاعمران والنساء والمائدة

والاعراف والآن قال من الميثاق والمد والعلق والحج والنور والذاريات والذوق
كذلك والنجم والحجرات والحدود والمجادلة والحشر والممتحنة والصف والمجند
والمناقرة والمخابر والطلاق والفرج والبركان والاحزاب والفتح والممتحنة
الحج والمعرفة فان نزل ما بين القرآن بمكة قال بعضهم ستة ايات من سورة
الاعراف وبعض ايات من العلق وبعضها من بني اسرائيل وبعضها من سورة
هل افي وآخر سورة الشعراء وسورة العاديات ملك ينزل قال مجاهد فاحتمل
نزلت بالمدينة وقال ابن عباس روى في رواية اخرى صالح نزلت بمكة **باب في قوله**
في سورة البقرة قال اخلفني في حذف السبع اية الحق من اول سورة
البراءة قال بعضهم كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه القرآن املأه علي
كانت يكتب فلما املأه عليه سورة براءة فكتبها كاتب كتابه لم يكتبها
فكتبها هكذا غير السبع اية وقال بعضهم سورة براءة نزلت لتفرض العهد
الذي كان بين المسلمين وبين الكفار فلم يجب لم اشرك في كتابته لم
يكون اما ما نزلت ليعلم ان يكون اما ما نزلت ليعلم ان يكون
عباس روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت سورة البقرة
الآن نزلت اول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وسورة النور
نزلت آخر القرآن وقصها يشبه بعضها بعضا وبين لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستبشروا عليا ففعلنا بينهما ففعلنا كتابته لم يكتبها

وروي عن علي بن كرم انه روي عنه انه سئل عن ذلك فقال علي ان لها منزلة بالسيف
يعني لنفس العهد **باب في الكلام في قوله النبي** قال القتيبي روي عن علي بن كرم
عليه السلام انه قرأه في قوله النبي علي بن كرم تكلم الناس في ذلك
فقال بعضهم لعل الناس التي اضع الحيل يا فتى احد من المعلم والقرآن علي
من دوني في منزلة قال بعضهم اما قرأه عليه لان ابي بن كرم كان اسرع
بالخذ الفاضل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
تبارك ياخذ ابي بن كرم ويقرأ عليه كما سمع منه روي عن علي بن كرم **باب في**
الشعر قال القتيبي قد تكلم الناس في انشاء الشعر فذكر بعضهم الناس روي
فيما لا خروء في ذلك فذكره فاحقج بما روي في الشعر عن ابي صالح عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينبغي لرجل ان يخطب اقل من عشرة ايام
من ان ينبغي ان يتعلم ولا ان الله تعالى قال والشعراء يتبعهم الغاوى يعني الضالة
بالنساء الشعر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان يكره ان يكتب الامام
لغيره الشعر روي عن علي بن كرم انه كان يمتثل بشأن الشعر فقلعه
وقبل له لو تمت البيت فقال في ذلك انه روي عن ابي جندب في كتابي بيت من الشعر
وروي ابراهيم بن يوسف عن كثير بن هاشم عن ابي سعيد الكرمي عن قوله تعالى
ومن الناس من يشري نفسه لشيء قال القتيبي والشعر روي عن علي بن كرم ان ابي
لغيره الله تعالى قال يا رب اخرجني من الجنة من اجل اثم علي بن كرم فان

فان يسي قال الحجاج قال فان يجلسي قال الاسدي قال فمات في قال الشعر قال
رواه في قال القتيبي واما حجة من ابا ج ذلك فمات روي عن علي بن كرم عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الشعر حكمة روي عن علي بن كرم عن
عن جابر بن سمرة قال كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتناشدون
الشعر قال النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم انما ربه اعلم
سعة ولا يطلب ولا يفتقر عن عاتقة روي عن علي بن كرم عن
عن ابن عباس قال اذا قرأ احدكم شيئا من القرآن فليدبر ما فسره من القرآن
في الشعر فانه من العزب وقيل في ذلك روي عن علي بن كرم عن ابي
قال واما قوله ايضا الشعر فقال في ذلك المراءاة ان يعطى ماء وياي ابي الاما
المراد بقوله المراءاة في الجاهلي ويقوي الله فضل ما استفاد بان الموت
طالبهم نصيب هذا الموت فاحذر من ان روي عن علي بن كرم عن ابي صالح
عن ابن عباس روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عاتقة لما بلغها حين في هرة
فالت اباه هرة انما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ينبغي لرجل ان يخطب اقل من عشرة ايام
فيما احتج به فخله من ان ينبغي لرجل الشعر الذي يحب به وقبل ايضا
ان معني النخعي في الشعر اشتغل به فغلبه عن القرآن والذي ذكره ما
اذ لا يستغل عن ذلك فلان باس به **باب في انشاء النبي** قال القتيبي
تكلم الناس في رواية الشعر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم

لمنبت عنه شعر ويحسون به من روي عن عائشة رضي الله عنها انه قال لها
اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل بالشعر قالت كان بعض الجذبات
الشعر عن امرته بمثل امره بيت اخي فميس بن طرفة فجعل آخره اوله قال
سعد بن الربيع الايام ما كنت جاهل ويايتك بالاخبار ما لم تنزل فجعل يقول
ويايتك ما لم تنزل وبالاخبار ما لم تنزل فجعل يقول ليس
فذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما انا في امر قوله تعالى ان هو الا ذكر وذكر
المبين وقال بعضهم في شعره كجاء في الاخبار ما روي عن طائفة من
عن امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم قال يوم الحندق اللهم لا عيش الا عيش
الآخر فارجم الانصار والمهاجرة واجاب الانصار عن الذين بايعوا محمد بن علي
الوفاء ما يقينا اهلك وروي ابو عثمان الهذلي عن سلمان الفارسي ان النبي
صلى الله عليه وسلم ضرب العول في الحندق قال لم اكن له وبك فاولئك
غيره وشيئا وروي البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النبي لا كذب
انا متقياء عبد المطلب وروي اسود بن قيس عن جباب ان النبي صلى الله
عليه واله وسلم كان يمشي في طريق مكة فغشاه فاصاب اصبعه حجارة فقال هل
انت الا جميع فميت وفي كتاب الله ما لم يمت وروي في كتاب الله ما لم يمت
قال المفسر هذه الاخبار صحيحة وكسرة جعل ان الله يقصد به الشعر وكسرة كل امر
خرج من الشعر من عذله يكون شعره ولكن هذه الابيات التي روي

عن

انما هي حجة والذين لا يكون شعره انما هو مثل السجج في الكلام **باب عبارة**
الرواية قال المفسر من تعلم علم الله في ما قاله من شعره ما تعقده في الدين
وهو علم حسن وقد من الله تعالى على يوسف الصديق صلوات الله
تعالى عليه والرواية هو قوله تعالى وكذلك مكنا ليوسف في الارض ولتعلمه
من ثواب الاحاديث يعني تعلم الرواية هو قوله تعالى وروي عن المطالب
انما قال عليكم بالتقوى في الدين والتعلم العربية وحسن العبارة يعني عبارة
الرواية وان كان ذلك فيمنع من الفقر والكلف عنه افضل ولا يستعمل بعلم
افضل له في علم الفقر وعرفه الحكام الله تعالى وعلم الرواية انما قال تعالى
وروي عن ابي يوسف انه سئل عن سله الرواية فقال اتق الله من القصة
فان ذلك يصح وروي عن محمد بن سنان عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
عليه يقول اتق الله في القصة فانه لا يصح ما روي في النوم وروي
اسماعيل بن علي بن ابيوب قال بلغ محمد بن سنان ان الناس يقولون
انه يقول في الرواية لا يقول في الغنى فلهذا عن القول في الرواية يا شمر
قال فها هو قال فها هو من فاطمة بن طنت له في الرواية واخبر احد ثمة اياه
وروي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اصل فكم مرويا اصل فكم
مرويا اصل فكم حد بنا في هذه الاحاديث دليل على ان تركه لا يضر
فانما هو من له الغالب والغال ان باء من **باب عبارة الرواية** قال المفسر

مروى هشام بن عروة عن ابي عاصم بن ربيعة قال قلت لابي بصير بن ابي
 علي رضي الله عنه وسمعت من الوحي الربا الصالحة وكان لا يرى الربا الا جاءت
 مثل بلق العجوة مروى عن ابي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا امرى احدكم الربا فليجها فاما عني من الله تعالى
 فليجها الله تعالى عليها ولعلها اذا امرى غير ذلك مما يكره فاما
 من الشيطان فليبتعها الله من شها ولا يذكرها الا حد فاما ان قصه
 وروى ابي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الربا الصالحة من الله
 والحرام من الشيطان الخيم فمن امرى شيئا يكرهه فليقل عن شها ولا يذكرها
 من الشيطان الخيم فاما ان قصه وروى عن عاصم بن ربيعة قال قلت لابي بصير
 انما يستطعت في جري فقصصت على ابي بكر بن ربيعة فلما قال في بني الله صلى الله
 ودفن في بيتها فقال لها هلا احد انما هو باكر وهو خيرها اظن ان الله
 احد هاهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمثاني ابي بكر والمثاني عمر وعنه محمد
 بن سنان بن انه كان يكره الغل في النعم وكان يحب التيل وقال التيل في النعم
 الدينين وبن وبن ذلك عن ابي هريرة وقال محمد بن سيرين انه كان يقول
 الربا والله حدثت النفس وتوحيب الشيطان وشهري من الله جل جلاله
 فمن امرى شيئا يكرهه فلا يقصر على احد فليقل وليصل ركعتين وروى سفيان
 عن عمر بن دينار عن عطاء قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وروى عنها غائب قالت ما كنت اجد ما يبيدني من الله قال خذ من الله

من الله تعالى يرحم الله تعالى عليك غائبك من جمع روجه الله غائب من
 مثل ذلك فجاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فبينما هو يقول الله مثل ذلك
 من جمع روجه الله غائب من الله مثل ذلك فجاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فبينما هو يقول الله غائب من الله غائب من الله غائب من الله غائب من الله
 فقال لها من روجه الله غائب من الله غائب من الله غائب من الله غائب من الله
 فقالت نعم فقال هو كما قيل لك قال عطاء فكانت تقول الربا على اول ما
 وكان يقول لا تقبل الربا ان حكيم وجيب ذي رقة اخرج بعض الناس
 هذه الحكمة ان الربا على ما اوتيت وقال اهل التحقيق ان حكم الربا
 ان يتغير في غير الجاهل الى غيرهما كما ان المسلم من الغفلة اذا جاءها الجاهل
 ان يكون ذلك الجاهل حكم فكل ذلك مسلمة الربا وانما يتغير في ذلك
 بتاويل النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى صدق قوله لعلكم تتقون
 جابن رجل سال رسول الله عليه السلام فقال له ابي ما كنت اجد ما يبيدني
 سقطتني فابتعته فاحفظته فقال عليه باي عينك ما كنت اجد ما سقطت الي
 عنك وروى عنه انه قال اصدق الربا بالهنا ان الله تعالى اوحى
 بالهنا وروى عنه انه قال اصدق الربا بالهنا ان الله تعالى اوحى
 ولا يخبر الناس ببرور وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صدق الربا

ما كان باسما و قال النبي صلى الله عليه وسلم انما الله اخبرني عن الله
جزا من البقرة وروى ابو جهم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد في
في المنام فقد اراد في ذات الشيطان لا يمشي وقال من اراد في المنام فسير في
في القطة وروى عن عباس بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم انه قال من حلم بحلمه لم
ينكف ان يعقد بين شعيرتين ولم يعقد **باب الكلام في الطب والديق**
قال الفقيه كره بعض الناس ان ياتي بالديق واما عامة العلماء فليس
من حرمه فاحتج بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يدخلون
امني الجنة سعرون الغايع حساب فقال عكاشة بن محصن فقال ادع الله
ان يجعلني منهم فاعلم انه قام آخر فقال ادع الله في فقال النبي صلى الله عليه
سبقت بها عكاشة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة فقالوا انما
بينهم من الذين يدخلون الجنة بحساب فقال بعضهم هم الذين ^{يكونون}
ولك والى السلام واما علي ذلك وانه يقول فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم
سألوه عن ذلك فقال هم الذين لا يكونون ولا يكونون ولا يكونون
ولا يكونون ولا يكونون ولا يكونون ولا يكونون ولا يكونون ولا يكونون
صان انه قال كذا في نورا وسمع كلام اللان كذا حتى كذا فينا فافطع
عنه ذلك وروى الانعش عن ابي حنيفة عن حذو متر في الباني انه دخل
على رجل يحرقه فوضع يده على عضده فاداعيه خيط فقال ما هذا فقال

في فيه فاحذاه فقطعه وقال هذا ما صليت عليك وعن سعيد بن جبير
قال اني عنتي عترب فاحتج علي امتي ان استني في فاعطيت الي في ما
ليك لاني لم تلع وعن نزيب املاء عبد الله بن مسعود قالت قال
جاء عبد الله ذات يوم فراجي في عني خيطا فقال ما هذا الخيط فقلت
في في فيه فاحذاه فقطعه ثم قال لي العبدك فقلت ان عتات عن الشرح
وقال المبرح اموا ما لا يعرفون اهل الجحيم والميلج والاند ذلك ظن يظن
نور لا يعرف النعما فبادر ايكون ان الشرح الى ما روي عن ابن عمر انه
قال ان حمول من يرض علي ما يفتني فاعل الله تعالى يجعل في بعض ما يفتني
شغافا واما من ابا ذلك فاحتج بما روي عن ابن مسعود انه قال ان الله
تعالى لم ينزل داء الا فلان لئلا يكون له داء الا لئلا يكون له داء الا لئلا يكون له داء
فاذا تخلصا من كل شجرة وروى عن سفيان بن عيينة عن زياد بن علي انه
عن امامته بن شريك قال شهد النبي صلى الله عليه وسلم والا عرب يسا
هل عليا جناح ان نلوي فقال ذلك وروى عباد الله فانه لم يخلق داء الا وضع
له شفاء وروى ان خلق الله داء وعن الحاج بن ابياء انه سئل عن العطا
وعن القوي فقال سمعنا اكله من قبلهم يا مشر اهل العراق ان
قول العباد بالبدن كما وجب عليه ان ينعم الاحكام لصحيح العباد فكذا
علم الطب والمداوي الذي فيه اصالح البدن فلا ياء من بان يتعلمه ويعمل به

ليصح به إقامة العبادة ولأن القول في الأحكام جائز بل كائن الرائي وإن لم يصر
بالنص واليقين فكذلك القول في الطلب إذا كان يعرف بالكنى الرائي والمخاطب
فيجب به استعماله وليس هناك ما يوجب من الأحكام وما لا يجزئ من الرائي في النصيب
فإنها مفسوخة لا تروى إلى ما روي عن جابر بن عبد الله النبي عليه السلام يضي عن النبي
وكان عندك لعمري من حرمة رقيه يرقون بها عنه العتق فأتوا النبي عليه السلام
وعن فضل عليه وقالوا ذلك هيب عن النبي فقال ما روي به ما من استطاع
منكم أن يفتح أخاه فليفتح ولا يجعل له يكون النبي عن النبي الذي يروي الغائبة
في الدلالة وإنما يعرف أن الغائبة من الله تعالى بل الدلالة سبب فإن ما من
وقد جاءت الآثار في الإباحة لا تروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج
يوم أحد وجئت أو خرجت بعضهم قد بقي فلم يكن وروى أن رجلا من آل
في كلفة بالمشخص فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم لكي ينظروا وروى أنه
كان يرق المعوفة بين والدائه فيه أكثر من أن يحصى **باب في الطهارة التي**
فيها الدلالة والشهادة قال لعقبة بن ربيعة شمر بن خنيس عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال للصلاة من الماء وما لها العين والجمرة
من الجنة وهي شفاء من السم وقال ربيع بن خثيم ليس للنفاء عند دواء
الارطب والارطب من غسل وروى أن عمر بن الخطاب قال في
سبي الربيع ثلث سمون وثلاث غسل وثلاث لبن فحين وثلاث وروى عن النبي

وغيره

صلى الله عليه وسلم أنه قال النبي من شرب من ماء من روي عن علي بن كرم
أنه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال جمل البركة في العسل وفيها شفاء من الالتهاب
وقد روي عنه عليه سبعون نبيا وقال علي بن رضاء استسقى أحدكم شيئا فليشرب
أمن قبله درهم من صلاتها فبشر بها عسل ويشرب به ماء الشفاء ينفع الله تعالى
النبي والمري في الشفاء وقد رواه الله تعالى في العسل شرب مختلف الرواية فيه
شغلوا الناس وقوله تعالى في المطر وإن لنا من السماء ماء مباركا فقل له تعالى في
سورة النساء فأن طين لطم عن شيء منه نفسا فكلوه هيا مني وروى محمد
بن الحسن عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شرب من
الشعر في العين وشرب الجوز وفي خبز الجوز الصبي **باب في فضل لغت العز**
عن ابن قال الفقيه رحمه الله أعلم أن العربية لها فضل على سائر اللغات فمن تعلمها
أو علم غيرها فهو ما جبر أن الله تعالى أنزل القرآن بلغته العربية فمن تعلمها
فانه يفتح بظواهر المعاني ومعاني الأخبار وقد روي عن أبي بصير عن عمر أنه
قال من تعلم الفارسية فقد خب فقد ذهب من وثقه يعني لو أتى على سائر
الفارسية فقد خب ومن خب فقد ذهب من وثقه يعني لو أتى على سائر
الفارسية ولم يتعلم العربية فانه أعجمي وقال النضر بن كرم أهل الجند العربية
وروى عن عمر أنه قال عليكم بالنعم في العربية وروى عن الحسن بن علي
أنه سئل عن رجل تعلم العربية فليمت بها حسن النطق وينفع بها قال الحسن

فليعلمها فان الرجل يقوله ان يروى عن جدها فليعلمها وروى عن عماره
سمع رجلا في الطريق من طائفة النصارى الى العربية يسيل فقال الفقير ولى
تكم لغيب العربية اجراء وانتم عليه وقله روى عنه عليه الصلوة والسلام
انه تكلم بالعامة فيسره وهو ما روى عن جابر بن عبد الله انه قال اخذت من رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحديث فانيته فاجابني فقال لا يحاسبك الله انما هو الي بيت جابر
فانه قد اخذت لكم شربا وقله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخذ من رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحديث واخذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
فقال كطرح صحيح واخذت من رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخبرني بشي قطره قال يا ابا عبد الله شربكم بآية
قال نعم فامر بالصلوة وان في الصلوة شعاء وقال سفيان بلغنا الله الناس
تكم لهم يوم القيمة قبل ان يدخل الجنة بالسرايا فادخلوا الجنة كطرح
بالعربية وروى عن عبد الصمد بن عجل عن ذهب بن سفيان قال ما من لغة او في
القرآن منها شئ فيقول له واني ذلك فقال فيه من العامة مستحيل يعني منك
وكل قال وقيل يا ابا عبد الله بلغنا الله بالسرايا فادخلوا الجنة كطرح
اليك بالي وروى عن قتادة بن عيسى عن ابي موسى انه قال كطرح يعني
معني وليس فامر من السرايا فيسره وروى عن ابي موسى انه قال كطرح يعني
صنفين بلسان الحبشة وقال بعضهم ان خير من يكون في القرآن سوي

الحرم

العربية ان الله تعالى بلسان عربي وقال ما جعلنا من امة ربنا والجناب عن هذا
من وجهين احدهما ان هذه اللفاظ التي ذكرها من الحبشة والذين سبوا
وغيرها كما ذكرنا ان العرب كان يتكلم بها ويعرفونها فيما بينهم فصارت
مبتنية للعربية وجواب اخرون قوله تعالى بلسان عربي فالقرآن عربي وان
كان الخروف من غيري فان قيل كيف يكون بحرف عليه اذا كان بلغه عن
نقله انما كان يتكلم بها فيما بينهم وان كان بعض الحروف من غير الحروف فيكون
حرف عليه **باب في قول القرآن على سبعة احرف** قال الفقير وروى ابن عباس مرض
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قرأ في جيب بل على سبعة احرف وروى
عن ابن عباس مرض عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قرأ في جيب بل على حرف واحد
فوجهه ان الله استأنى في بين يدي في حقي مني في السبعة احرف وفي جيب
آخره جيب بل قال قرأ القرآن على سبعة احرف كلها متاف كاف وقال عبد الله
بن مسعود ان هذه القرآن نزل على سبعة احرف اظهره ويطن فان قيل
ايض معنى قوله سبعة احرف قيل له قد قالوا فيه اما ويل يختلف وقال بعضهم انما
يوجب ذلك في بعض الآيات مثل قوله او كما في قرأ على سبعة احرف بالنصب
والخفض والرفع وكل وجه بالتون وغير التون فلذلك مسته او جبر والجر
قد لاك على سبعة وجه مثل قوله تعالى فما مضى عليك وحق ذلك من الآيات
التي جعل في القرآن سبعة او جبر والجر وجه ذلك من الآيات التي جعل في القرآن

من بعد ارجع ولا يوجد ذلك في عامة الآيات وقال بعضهم سبعة اعراف من في
 و بعض و مثال و عطف و وعد و وعيد هناك هو سبعة اعراف وقال ابو عبد
 سبعة اعراف يعني على سبعة لغات من لغات العرب وليس معناه ان يكون في البحر
 الواحد سبعة ارجع هناك لم يسمع بقطع ولكن هذه اللغات السبع متفرقة
 في القرآن وبعضها بلغته قريش وبعضها بلغته هوازن وبعضها بلغته اليمن
 وبعضها بلغته هذيل وبعضها بلغته مروم وقال بعضهم سبعة اعراف اعراف
 سبعة قراء التي احكامها سبعة من الائمة احدى اعمامهم بن ابي العجوة واسم
 امه هذيل الله ويقال له عاصم بن هذيل الله والباقي اخوه بن وجيب الآيات والثالث
 ابو الحسن علي بن حمزة الكوفي هو له الشكر كما قلنا من اهل الكوفة والاربع عبد
 ابن كسيب وهو امام اهل مكة والخامس فاضل بن عبد الرحمن مولى جعفر بن
 شعوب وهو امام اهل المدينة السادس من ابو عمر بن العلاء امام اهل البصرة وكان
 اسمه العريان بن عبد باو كنيته ابو عمرو السابع عبد الله بن عاصم وهو امام
 اهل الشام والظاهر كل واحد من هؤلاء السبعة قراء قد صحت عنده من النبي
 عليه السلام قال القتيبي اختلف الناس في القرآن التي قيلت بها ثمانية قال بعضهم
 انه اثنته تعالى هما جميعا قال بعضهم انه اثنته تعالى قال بقوله واحد ان الله
 قلادة له بان يقرأ بقرآنين وقال بعضهم انه اثنته تعالى قالهما جميعا والآخر
 صح عندي واثنته اهل مكة كان لكل قراءة ثنتين فيكون ثمانية قراء الاخرى

في
 السبعة
 قراء

فقد قال جميعا وصارت القرأة فان جميعا من قوله الايتين مثل قوله تعالى وان
 يقرآن من حتى تطهرن وحتى يطهرن وكذلك كل ما كان في قوله وان
 اذ كان في قوله وان ما اذ كان القرآن يبان ثنتين هما واحد مثل البيت والبيت
 والمحصات والمحصات بالنصب والخفض فاهما قال باحد هما وانما القرآن
 بكل قبيلة على ما عرفت به لا غير فان قيل اذا صح انه قال بل كلهما
 فاي القرآن قال قبل له انما قال بلغته قريش والقرآن نزل بلغته الا نري
 الى ما روي وصح بن سفيان عن رجل عن مجاهد قال نزل القرآن بلغته
 قريش **باب الكلام في نسب القراء** قال القتيبي روي عن سعيد بن جبير عن
 عبد النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قال في القرآن بن ابي فلان فمعه
 من التامر وروي عن ابي بكر المصديق رضي الله عنه قال ابي ابي ثعلبة بن ابي
 سفيان تطلق في كتاب الله ما لا اعم وروي عن الشعبي انه كان في بابي
 قبل ان ياد في قوله انك لم تقرأ القرآن فليس ثعلبة وروي عن عمر انه
 يروي في ذلك رجل محض قد كتب عند كل ثمة ثنتين ها قد عايناهن فقر
 وعن الحكم انه قال الشيخ انك ليس ثعلبة ان الاثنت ايات احدها قوله تعالى الذي
 برك عند الكاح قال اي الذي روي والثاني قوله تعالى وانينا للظنم وفصل الخطاب
 قال الحسن البصري والعلم وفصل الخطاب البيات والامان والاعمال والثالث قوله تعالى
 ان الذين من استاء جرت القوي الامية قال كانت قوته انه حل صحرة لا يوقى

على جعلها الا عشرة وقيل اربعون وامانة انها مشيت امامه فوصفت هالدا للرجل
فقال لها تاحضي وصفتي الى الطريق وقالت عابسة ربه ما كان الذي علي اذنه عليه
فيتم القل ان ال ابا متب يعك دن علمه من جيب ثيل عليه السلام قال جبريل لعلي
ان فيسر جلا يد فانه قبل ان لا فيسر جلا يد فكيف الوصول الى معرفة نفسي قبل الله
البي انا انصرف الى المختار من الله الى جبريل كما قال فاما الذي ينبغي تلوه من ربه
فيستجيب ما تشاء من الله استواء العشرة ان الله انزل بالحق حجة على الخلق
فلو لم يجز التفسير لي يكون الحجة بالقرآن اكان كذلك جازي لمن يعرف لغات
الغريب وحق الشان والمقول ان نفسه وان ما من كان من المكلفين ولم ينفق
وجس اللغات في الجبر ان الله انفسه الى معك **باب الكلام في تفسير القرآن**
ان على بسبب التفسير والاباء من يروى لوانه يعلم تفسيره وامر ان يستخرج من ايات
حكمته ويستدلك بشي من ال احكام فان باء من يروى لوانه قال الم من ان يتر
كذلك من غيره لا يسمع شيا فلان لعل له ذلك هو الذي في عنده ولو ان يسمع من
معص الا يتر فلا باء من يروى بان يحكي من يروى عن ابن عباس ربه انه كان اذا
اشكل عليه شئ من التفسير سأل اصحاب النبي عليه السلام والسامعين من
اهل الحجاب الذي تولى الكتب مثل صاحب الاحبار من وجهه بن سبته وغيرهما
وروى عنك من بن عباس ربه انه قال عرفت تفسير جميع القرآن الا امرجا قوله
تعالى الا انه والذقيم الا من علي بن وروى عنك من بن عباس ربه انه عثر هذه

الاحرف ايضا **باب فحسن التفسير** قال التفسير شرح بيني للرجل ان يكون قوله
البيان وجب منطوق مع الين والمناجس والشيء والمشيء مع من غير ملاهنة ومن غير
ان يتكلم بعين الكلام بظن انه يريد في ملاهنة ويسبب تركه الله تعالى قال من
يعلمون من قوله ان الله قولك البيان انك لست يا فضل من موسى وهارون والمناجس
ياض من منعون وقلم من هما الله تعالى بالبين من القولين مع منعون ومن
عن ابن ابيهم عن حمزة الغام عن طلحة بن عمار قال قلت لعطاء انك رجل مجتهد
عندك كفا من ذوقه وتختلفون في ما راجل ذوقه فاقول لهم بعض القول الخلف
فقال لا تفعل اذ يقول الله تعالى ومن لم يتأسر حسنا منكم فخل هذه الاية اليه
والمنجي في نصيف بالحق ومن ابي عن ربه ان النبي عليه السلام قال ان تفسر لنا
بما من الحكم فليحسم فيكم بيسط الوجه وحسن الخلق وقال عن ربه من احب
ان يفسر له ربه اخبر فليدع باحسن اسماء الله ويدع بيا عليه اذ الغيرة وفيه سبع
له في المجلس وروى عن النبي صلى الله عليه وآله قال لعائشة ربه ان تكوفي فاشتر فان الخش
لو كان رجلا لكان من او يقال الاحسان قبل الاحسان فضل والاحسان عجل
الاحسان محامدة والاحسان تعبد الساءة بغيره والساءة قبل الساءة جبره والساءة
تعبد الساءة بكافة والساءة تعبد الاحسان لهم وتسلم قال الغيرة وفيه الاحسان
ان يعرف حق من هو احب من الله وروى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما ربه
تاسب شيئا بغيره الا في حق الله شافا عندك هو يتره من من ليس بن سليم

قال كنت امشي مع طلحة بن مطرف فبقيت معي وقال لو علمت انك اكبر مني
لبليت ما تفرقت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من لم يوق
كسب ما لم يرجح صحيفي فافليس منا **باب في زيارة الاخوان** قال الفقيه
في زيارة الاخوان والاصل فيه حسن وهو ما جوس وفيها زيارة العشرة
والعروة قال ابو امامة الباهلي امسى ميلاد وعك من بضوا مش ميلين وبرزوا
في اشد وامسى ثلثة اميال واصبح بين اثنين وقال بعض الحكماء لا تنقذك الزمان
نفسك ولا تكثر الزبارة فيملوك وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجاهل
مرفق من عباد الله حيا وروى عن بعض بني عبد الله الذي قال المنيض يعا
الصبح بزار وروى عن عمر بن الخطاب انك كتب الى ابي موسى الاشجعي انظر من
تلك من وجوه الناس فاكرهم فانه لا يعلم الناس الا ان يكون لهم وجوه
يذكر في جوارح الناس وروى عن ابي جعفر قال طرقت لعلني ابني طالب
ومادة فجلس عليها وقال لا تاتي في الكرامات الا لما امرت عن طرفة بن عبد الله
قال كنت عند الشعبي فانا رجل يعني ابن جرج طرقت له ومادة وقال ان النبي
عليه السلام قال اذا حكمكم كرم فاكم من وروى عن ابن كهييل عن ابي جعفر
قال كان يقال جالس الكعبين ياء وخالف الطما وخالف الحكماء وروى ابي بصير
عن النبي عليه السلام قال الرجل على دين خليله فليظلم احدكم من اجل قال الفقيه
قال خاتم بعض الناس تركه الخاطيء واجب العزلة وقال السليمان في العزلة والآن

يقول في ذلك ان الرجل اذا كان خالدا لم يستمر له كان اسلم دينه والعزلة افضل ولو كان
خالدا مستغلا بالرسول من الخاطيء افضل بعلم ان يعرف حقوقهم ويحفظهم
وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لو انك الرسول من ما باليت ان
لا اكلم الناس وقال بعض الحكماء لا تشربوا نبي اصب من شئت من الناس
الاخسروا باكر وان تصحبهم لا تصحبهم الا فان كلهم الكلاب فبين لهم المشرك
يجد العزيب ويعزيب العزيب ولا تصحب احق فان الاحق مني اشد يفتك
وهو يترك ولا تصحب طعاما فانه يترك باكله وشربه ولا تصحب خيل فان
الخيل في الدنيا حيتما كنتم اخرج البير ولا تصحب حيا نال الجبان يملك وسلم
والذي تروى لا ياتي **باب التسلية** قال الفقيه رجع اذا من تبا على قوم مسلم
عليهم واذا اسلمت عليهم فقد وجب عليهم بركة السلام قال ثم اخبرني ان افضل
قال بعضهم اصل له افضل لان الرد من نصرة والتسليم منة وجز العزلة ان من
احد النسرة وانما قيل ان الرد من نصرة لان الله تعالى قال واذا حجتهم بخير فخير
باحسن منها وروى عنها فامس بركة السلام والامن من الله فترى نصرة وقال بعضهم
احد السلام احسن لان من سابق في السابق له فضل سبق وهو السب في وجوب
الرد فكان شريكا فيروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من منكم
السلام من لا يجيب السلام فهو جاهل وروى الا عمن عن عمر بن مرة عن
عبد الله بن عمار قال اذا سلم الرجل على العقيم كان له فضل درجة فان لم يد

ردت عليه فقال يا بني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ادا
 على امره انتم ما فعلتموه فاجبت اقول السلام بكم ولم يرد عنده قط اقول له
 فلما رجع السلام افضل لا يكون اذ قال عطاء بن السائب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 والصغير على الكبير والراكب على الماشي وفيما الذي ياتيك من خلفك
 واذا التقى الرجلان اقبلت السلام وقال الحسن البصري مرح في قوم فيقبلون
 قوما يبتك الا قال علي الاكثي وروى بن زيد بن وهب انه النبي صلى الله عليه وسلم
 قال سلام الراكب على الماشي والماشي على القاعد والليل على الكهين قال
 القنبر اذا دخل جماعة على قوم فادركوا السلام فكلهم آمنوا ذلك وان سلم
 واحد منهم جازعهم جميعا وان سلم كلهم فهو افضل فان تركوا الجواب فهو
 كلهم آمنون وان رد واحد منهم اجري عنهم جميعا وان اجاب كلهم
 فهو افضل وقال بعضهم يجب الرد عليهم وهذا القول صحيح وروى عن
 ابي بن ميثاق انه قال ان الرد فريضة فقد وجب الغرض عليهم جميعا وقال بعضهم
 يجوز الرد الواحد عزهم جميعا وبه ما حكى وروى الاعمش عن زيد بن قاص
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا من قوم فقولوا سلاما واحدا منهم اجزء عنهم ويني
 للحبيب اذا ارد السلام ان يسمع جوابا بالمسلم انما اذا اجاب بجواب واحد ولم يسمع
 المسلم الا ذلك حول الا ترى ان المسلم اذا سلم بسلام ولم يسمع منه المسلم
 لم يكن ذلك سلاما فكلما اذا اجاب بجواب لم يسمع منه فليس بجواب

وروى عن معاذ بن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سلمتم فاسمعوا
 واذا اردتم فاسمعوا فاذا فعلتم فقولوا لا يرد عن بعضكم حديث بعض ويني
 للرجل اذا سلم على واحد من سلم بخط الجماعة فكل في الجواب لا يسلم الا بكون
 وحده وروى الاعمش عن ابراهيم الحنفي قال اذا سلمت على الواحد فقل السلام
 عليكم فان معك المال يكثر وروى ابن مسعود الا انصار يرحل ان اهل مكة جاءت
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلمت عليهم السلام فقال عليهم الصلوة والسلام هذا السلام على طوبى
 ولكن قولوا السلام عليكم قال القنبر مرح والا فضل السلام ان يقول السلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته وكذلك الجيب فان كثرة اكله ولا يني ان ين يد على البركات شيئا وروى
 ابن مائة الباهلي عن سهل بن حنيف عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال
 السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشر
 حسنات ومن قال سلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلثون حسنة وروى
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء مني والتمسوا السلام البركات
 وروى ايضا انه سمع رجلا يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومعه فقل
 ابن عباس اني حين انتهت الى بيتي من اهل بيت الصالحين احيى رحمة الله وبركاته
 وعليكم اهل البيت **باب التسليم على الصبيان** قال القنبر مرح اختلف الناس في
 التسليم على الصبيان قال بعضهم لا يني ان يسلم عليهم وقال بعضهم التسليم عليهم افضل
 من ان كره بهما خذ وامان قال انك يسلم عليهم قال ان السلام سنة والرد فريضة

لصبي لا يقيم الغلام من ذلك لانه لم يدر ان لا ينبغي ان يعلم عليهم وروى
الا شعث عن الحسن انه كان لا يري التسلية على الصبيان وكان يترجم عليهم ولا يعلم عليهم
وروى عن ابن مسين انه كان يعلم على الصبيان ولكن كان لا يسميهم بل ما من
قال انه يعلم عليهم لما روى عن اخيه ابن مالك وكان خادما لم رسول الله صلى الله عليه
قال كنت من الصبيان اذ جاء النبي عليه السلام سلم علينا فمد يده فالتفت الي في حاش
وعز عنده فبها صام قال كان ابن عمر يترجم عليا ونحن غلمان في كتاب سلم علينا وعن
الحاكم قال كان شريح يعلم على كل صغير وحين **باب التسلية على اهل الذم**
قال الفقيه راجع اختلف الناس في التسلية على اهل الذم قال بعضهم لا ينبغي ان يعلم
عليهم واداسمى ينبغي ان يترجم عليهم للجناب وروى ما وجدنا من اهل الذم قالوا باء من فخرج
بما روى عن ابي عمارة الباهلي انه كان لا يترجم باحد يهود ياروك نظريا الا يعلم عليهم
وقال ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بافتاء السلام على كل مسلم ومعه اهل الذم وقال
علقمة انبليت مع عبدك فترى من يخرج من ارضه عنده فصعبه دهاقين من الشا
فلما دخل الكوفة اخذوا في خطري آخر سلم عليهم فقلت انسلم على هؤلاء الكفرة
قال نعم انهم صعبون والصعبون واما من قال انه لا يعلم عليهم فقد ذهب الى ما روى
سهال بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يترك
اليهود والمضاري بالتسلم واذ الترحم في الطريق فاصطبر ورجع الى ارضها وقال
عليكم انتم وجهه لا تسلموا على اليهودي والمضاري والنجري وقد روى

عنه فذهب وروى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسلموا على اليهود اذ اسلم عليهم فقول
وعليهم وقال من دفعها فان فريك على وعليهم يعني اهل الكتاب قال الفقيه اذ امن
بقوم فجهروا بهم وكان من فريك فالت بالخير ان تسلمت قلت السلام عليهم وروى
به للمدين خاصة فان تسلمت قلت السلام على من اتبع الهدى وقال مجاهد اذا تسلمت
على اليهود والمضاري في الخاتمة فالت السلام على من اتبع الهدى **باب التسلية على**
الذم قال الفقيه راجع اذا دخلت بيتك فلم يجدها لك وان لم يكن في البيت احد
فقل السلام علينا من ربنا يعني عباد الله الصالحين لان الله تعالى اذا دخلتم بيوتا
فلمس على انفسكم فخير من عند الله مباركة طيبة والاية تقتضي الامن من
جميع اهل التسلية على اهل الذم اذا كان فيهم احد يجلي نفسه ان لم يكن فيه واحد وروى
سعيد بن قتادة قال اذا دخلت بيتك فلم يجدها لك فقل امن من سلمت عليهم
وان اذا دخلت بيتا ليس فيها احد فقل السلام علينا من ربنا يعني عباد الله الصالحين
لان الله كان يومئذ لك قال من ذلك انك اذا دخلت بيتا لم يكن فيه احد فقل امن من سلمت عليهم وروى عن عطاء
قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت بيتا لم يكن فيه احد فقل امن من سلمت عليهم قال نعم وروى
المعتمر عن ابيه قال اذا دخلت بيتا لم يكن فيه احد فقل امن من سلمت عليهم قال نعم وروى
القدر فاذا اتي مطعم فقل قال الشيطان لا تقبل ولا تطعم فاذا اتي بشرب فقل
قال الشيطان لا تقبل ولا تشرب فخرج خائبا وخائبا **باب التسلية على**
الذم قال الفقيه راجع ينبغي للرجل ان يكون لباسه من فقال من انه وان

ليس لباسا من ثيابك ولا مردا يملك فانه لن يعل ذلك امر تكلم النبي ووقع الناس
في الخيبة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه في غزاة بدر في الثياب
التي تخرجك والمخضفة حرك وقال النبي ليس من الثياب ما لا يندر بك
السقاء ولا ينجيك من الماء قال محمد بن سنان كانت الشفرة في طي الثياب
ثم صارت الشفرة في قبل يدها واختار بعض الناس الا تصافي اللباس والحق
ما روي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه اخرج الى السوق مع فتية
واثنى في ثيابي فقلت فخذ ثيابا احدهما وليس الاخر فنبذته وخرجت
م علي بن
النايعين انه قال ما ريت عرابا من الخطاب يخطب فيص عليه سبع مرقع وروى
عن عمر انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم تشنون وتخلو لقلوب
خادون وتجعلون الراس مرسين يعني اليسو الحسن والخلق وتصلون بالعدل وال
علي بن اذ اكلت احد هما وبقوا لكم الاخر من الثياب البيض وروى
عنه النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق الجنة بجنة وخبير ثيابكم
البيض يلعبوا احكامون في ثيابهم من ثيابكم وروى عن عبد الله بن عباس رضي الله
صلى الله عليه وسلم انه قال اللبس من ثيابكم المبيض ولكن في ثيابكم فاما من
خبير ثيابكم وروى عن ابن عباس رضي الله عنه قال كل ما شئت واللبس ما شئت اذا
اخطئت انسان سرف ومخيلة **باب الثياب** قال الفقير يرجع يجب للرجل
اذا كان داهية او كان داهيا ان يكون ثيابه فقيصة من غير عيب وروى عن عمر

انه قال من حسب الله ثوبا من ثيابي صلى الله عليه وسلم انه قال ما على الرجل
ان يتخذ ثوبا من لوم الجند سوى ثوبي مهنته ويقال لا يجد يد له ان يلبس خلقا
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني لاحب ان انظر
الي الفارس البيض الثياب وقال عمر اذ اوسع الله تعالى عليهم ثوبا من ثيابي
وروى عن عامر بن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فظفروا انفسكم ان
نظيف يجب النظافة وجبيل يجب الجمال جراد يجب الجود كبر يجب الكرم وروى
الطيب يجب الطيب وروى يزيد بن اسلم عن عطاء بن يسار انه قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم جالس في خلاء رجل فابى الى من في المحبرة وانما رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيك ان اخرج واصلي راسك ولحيك ففعل فخرج فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هذا خي لكم هذا ان يلقى احدكم ثوبا الى من
كانه شيطان وروى يزيد بن اسلم عن جابر بن عبد الله قال خرجنا مع رسول الله
صلعم في غزوة امار فبينما انا فاعزل تحت الشجرة اذ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله هلم الى خلل يلقى فقممت الي غار مرة لما فرجته فبينما نحن
وقتا وروى عن ثمر بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما صاحب لنا
قد ذهب وروى طهر المنا فخرج فظلم ثوبا له قد خلق فظلم ليرسل الله
صلى الله عليه وسلم فقال ما كره ثوبا من ثيابي فقلت بلى له ثوبا في العيبة كثر
اياهما فله صوته فلبسهما ثم روي في ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

في العلم وروى سويد بن غفلة عن ابنه قال قال باس بالك صبيح ولا صبيحين
والشتر ولان الغليل في جلد العفر كما ان الغليل في الصلوة لا يقطع الصلوة ولان
قليل الخباستر لا يمنع جلود الصلوة والذ اذ دخل الخباستر في خلق الصاير لا نه قليل
فكان لك هذه **باب اثنان من الدينار** قال القتيبي روى اخلف بن جابر انه انشأ
الدينار والحسين وقال بعضهم لا باس من يروى قوله اي حيفترج وقال بعضهم
يكس وهو قول محمد بن الحسن وروى نخلد واما حجة من اجاز فامروى عن ابن عقيم
عن مشعر عن ابي اسحق قال مراتب علي من شاة بن عباس او علي مجلس من فقر من
حب من روى عن الحسن انه شعلت عن سائله على ومادة الدينار عليه صر
طيس من روى عن اثنان من مالك انه صر ولينر فجلس على ومادة من يعلها صر
واما من روى عنه فاذ صر الي ما روى عن سعد بن مالك انه قال ان انكاه على حجرة
احب الي من ان انكاه على رقة من حدين وعن بن سيرين انه قال قلت لعبيد
السماني اثنان من الدينار كليليس قال نعم كليليس واذ روى **باب ليس الحرف**
قال القتيبي روى كس بعض الناس ليس للشرب المصروع بالنعنة والعصف والنوم
للرجال وقال بعضهم لا باس من يروى فاما حجة من كس فامروى ايوب عن نافع عن بن عمر
قال فاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليس العصف وعن العتيبي عن الشرب
المرقوق وعن النعنة في الرجوع وروى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
اياكم والمرة فان النعنة من زميمة الشيطان كما في طبع الذئب بحيرة الدم حتى ان الله

يوث لا يتر على غيرها فاذا ارادني ما قد دعي شيب لياكله فان الشيطان يحب
المرة وروى عن شيب عن ابيه عن جده قال انكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حجة
مثل وردة بالعصف فاعرض عن ذلك حجة فامروى عنها وابت عن لها ثم حيث نك
ما عتبت بالمحفة فقلت ما نيك اعرضت عن نكاهها قال نعم اعطيتها لبعض الناس
واما حجة من اباح ذلك فامروى عن وكيع عن سفيان عن ابي اسحاق عن زيد بن عمار
قال ما ريت ولا نظرت في حلة من احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من روى
عن لقمان بن كعب بن عجرة قال لقيت امرأتين من احباب رسول الله صلى الله عليه وسلم
العصف وروى وكيع عن مالك بن النعمان انه قال مراتب علي الشعبي المحفة حلة قال
العتيبي روى القول الاصح اصح وهو قول اي حيفترج وروى نخلد ويحيى ان ليس
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل النكاح واما الذي روى عن الصحابة فانه لا يلزم ان يكونوا
من كان ليس العصف من الصحابة وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما النكاح
في اوفي بالحد واما الذي روى عن الشعبي فانه كان ينعى لك فله من وكان
ليس العصف ووجب بالخرج ويخرج من الصبيان وبوقر **باب ليس جلود**
السباع قال القتيبي روى اخلف الناس في جلود السباع كلها قالوا صحابنا لا باس بجلود
السباع كلها والصلوة فيها جائزة اذا كان ملك بها او ذكيا ما خلد الحنظل وكن
نحب الناس واخلفوا ما روى ابي المالح الهذلي وقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ليس بجلود السباع واثنان منها وروى عن عمر رضي الله عنه في رجل قلنوة من

لحسن امره كان على ما يملكه وبما كان ينفق من ماله في فقه ما كان ينفق
 عن اكله فقال له الحسن كل فان نعمة الله تعالى عليكم في الماء البارد اكثر من
 هذا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اكل الرطب بالبطيخ وروى عن
 انه اكل البطيخ بالكسرة وقال الحسن المبرق باب الابن بلعاب الخيل وفيه الصلح
 ما غاب عنه مسلم او غيره اعلم **باب الان طلع** وروى الاخر عن ابن حكيم عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال نعم الا دام الخيل والذئب والذئب وروى عن ابن عمر بن دينار عن ابي جعفر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس يفتن بيت فيه خيل وروى ان معاوية بن ربيعة
 انه قد علم عليه وقد فرب طعاما ثم دعا بسجل ويجعل فقال كلوا من هذا فان
 فلما اكل قوم جاء ارض بصرى ماؤها وروى ان فلان اكل اخضر من ارض بصرى
 صلح عليه وروى عن ابن عباس انه قال ما الخبز ما منه الا ينظرون من ماء
 وروى عن علي بن ابي طالب انه قال ما الخبز ما منه الا ينظرون من ماء
 وروى ابو بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احب الثمار اليه البطيخ والرطب
 واحب الناس اليه العترة وروى طه عن عبد الله عن ابيه انه قال دخلت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدك سفرجلية من ماها الى وقال ذلك يا ابا محمد فانها
 ثم الغوليد وقال وذهب بن مينة وجدته في بعض الكتب في البطيخ طعام
 او ضرب وفاكهة وخلا لا تشكوا وروى عن بعض المحدثين في البطيخ طعام
 اللون وين في ماء الصليب قال الفقير يجب للرجل ان يوسع الى اهله

في الطعام والشرب لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى احب البيت الخصب
 وقال بلهيم الخبيث رح كان مما صيب في الطعام واللباس الخبز وقال عمر بن الخطاب
 بينكم من الطعام والشرب من رجل كساك المال قليل الخبز في البيت وقال الحسن
 ليس في الطعام اسراف يعني اذا اوسع على عياله **باب اكل الثوم**
 كان بعض الناس كل الثوم وجاهد الاخرين فاما من كان فقرا ذهب الى ما روى
 العاصم مولى ابي بصير لصدوق روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل من
 هذه القبلة الخبيثة قال يقر بن مسعود فاحقني في ذهب رجبها من فيه يعني الثوم
 وروى عطاء بن دينار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل من هذه الشجرة الخبيثة
 فلان يذوق في مسجد فاولى ليس في بيته ومن الحسن عن الثوم قال ينضم خيط ويجعل
 في الكساج فكله قبل ان يصلح الا بد فقال لا يصلح طعاما الا يصلح الا بد وما من
 ابا حنيفة ذهب الى ما روى عبد الله بن ابي ليلى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من قتر نوم فانه سئل اني ابي ايوب ان يصاري فقال لي ايوب ان يصاري
 يا رسول الله اكل شيئا كرهته فقال لا اكله هذه ان يا جنيح بن سفيان روى
 سفيان عن عبد الله بن ابي بن بك عن ابيه قال قلت لعلي بن ابي ايوب ان يصاري
 فحدثني انه قال لا رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فيه بعض هذه
 البقول فادق به ذكره وقال مما يكره كلوا فيا لست كاحدكم في اخاف ان
 اوفى صاحبى ومن الى سفيان انه قال لا ياكله ليس لانه يفسد الثوم فيخيط

فبشر في المذبح حتى اذا انفتح من الخيط بما فيه ومن محمد بن علي قال نحن ال محمد
 علي الله صلبر وسام اكل المشوم والمعل والكركنت **باب ما قيل في المرق** قال الفقير مريح مريح
 عن علي بن ابي رافع قال من عامل الناس فلم يظلمهم وجد لهم فلم يذكهم ووجد لهم
 فلم يظلمهم فمحق من حسنت من رقتهم ظهرت على لثرو وجبت اخراشرو قال ابن
 زياد الرجل من دهاقين ما الله فيكم فقال لمريح خصال وما ان يغفر له الرجل الزمان
 فانه اذا كان من يما كان دليل ولا يكون له مروة والثاني ان يصلح ماله ولا ينسك فان
 انسلها ¹² من اجل حاج الخبيث فلا يمس له والمثالث ان يقدم له فاما يحتاج الى المير
 فان من احتاج اهله الى الناس قال مروة له والمير ان يظفر الى مايل فقصر من الطعام
 والشراب فليزم ولا يتناول مالا يول فقير فان ذلك ليس من المروة وروي عن تميم
 بن ساعد انه كان يقدم على فقير فيسكنه فقال له تبصر ما افضل العقل قال معروفة الله
 قال نعم افضل العلم قال وقوف المرح عند جهله قال ما افضل المروة قال استبقاء الرجل
 ما جهله وفي نسخة استبقاء الرجل وجهه قال نعم افضل الماء قال ما تقص من الحق
 وقال مربيعة المانري الامانة مستحصال ثلثه في الخضر وثلثه في السفر فاما الذي في
 ثلثه في كتاب الله تعالى وعامة مساجد الله تعالى ونحو الاخرات في الله تعالى
 واما الذي في السفر فبذل الزاد وثلثه للوفاء لاصحاب والمخرج في غير معاصي الله تعالى
 وقال بعض الحكماء افضل المروة ان يكون صادقا بقلبه وايضا يعطيه باذنه لثقتهم وروي
 عن الحسن البصري مريح ان هجما ما قصه ساريرة فاعطاء درهمين فبذلهم ذلك قال

المرح

انك تعلم فيك فمجليهم وكان الحسن اذا سمع رجلا يتكلم باللائق فيقول له انك تعلم
 اللائق ومن تكلم باللائق لا يدين له الا مروة له وقال محمد بن الحسن ثلثه انشاء
 وناهة مسارطه احب للحكام والمطرفي مروة الجاهلين واستبقوا الحق من ترنمته
 وقال الدعوه في الطرقات وفي حوائب الناس الحمد لله ليس من المروة
 قبل بعض الحكماء ما الله فيكم قال باب مستوح وطعام مبدل والمزاج مثله وفي
 حرمي الناس قال الحسن البصري مريح من ربه الرجل صدق لسانه واحتمل عذبات
 اخراشرو فبذل المعروف لا هله زمانة وكذا الذي عن ابا عبد الله جليله وروي
 عن عبد بن الخطاب مريح قال فاعلم هذه الا مروة في هلاك هذه الا مروة في هلاك
 با اهل من مريح قاله كان ساسيم من ليس له في الاسلام ولا كرم الجاهلية وقال
 صدق امير المؤمنين فنادم ساسيمهم الذي لهم في الاسلام مثله مريح عثمان
 ومريح ومن له هم الجاهلية مثل معاوية فبذلهم فاذ ساسيم مثل بن زيد بن معاذ
 لم يكن له في الاسلام ولا كرم الجاهلية هلكوا وقال بعض الحكماء ما المروة
 في شقين العفة في ايدى الناس والنجاة عما يكون منهم وقال علي كرم الله وجهه
 لا يبر الحسن مريح ما الله فيكم قال العفاف والملئ النفس والبدن في العسر واليسر
 قال نعم اليوم قال حاتم الملة ماله وبذل له غضبه وان يدي ما في يده شرفا وما
 انفقته نفاقا قال جميع المروة في قول الله تعالى ان الله ياب من العدل والا حسان
 واسباهة في الغني وبني عن الغشاة والنهي والمجي الا يستروا قال عبد الله

من يريد جالس هل الذين فان لم يقدر على جالس هل انك من الدنيا فانك
 الذين مشورتي في عالمهم يعني لا يكلمون بكلام الخشخاش وقال صف بن قيس لا راحة
 لحاسب ولا من ركة ذنب ولا حلة لرجل ولا رفاة للرسول ولا سودة ولا سرور
 للشيء الخلق ولا اخ لمملوك **باب ما قيل في العقل** قال الفقيه روي عن علي
 انه قال العلم دليل الجمل والعقل دليل العلم وزينه والعمل قيمة انفعها فقطره
 امة حبك في الرقيق والملك والابن خرو ثم قال علي لا يميز الحسن والحسين يا بني ان
 يستخف بجمل فله ابد فان كان احسن منك فاحسب انك ابرك وان كان مثلك
 فاحسب انك ابرك وان كان اصغر منك فاحسب انك اشد وقيل لبعض الحكماء من
 العاقل قال الذي لا يضع في السر شيئا سعي منه في العلانية قال الفقيه روي عن
 علي قال روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اخبر ما في من كلام النبي
 اذا لم يخفي فاصح وانسيت يعني ان كان عملك عمل لا يخفي منه فافعل ذلك
 العمل بانسيت وروي عن لقمان الحكيم انه قال لا يستر يا بني ان حسن طلب العاجز من
 العلم والتوردة الى الناس من نصف العقل والتدبير في المعيشة نصف الكسب يا بني
 امرسل رسولك حكما ولا توجسه فان لم يكن له رسول حكيم امنك فكن رسول نفسك
 ويقال ثمانية ثلثه اهنى فلعل من الا انفسهم الذاهب الى ما يذبح له يدع اليها
 والمتاجر على ربه البيت ومطالب الخير من اقل ثلثه وطالب الفضل من اللبام ولا لاجل
 بين اثنين في حد بينهما من غير ذلك خاله فيبر المستخف بالسلطان والمجالس

مجلسا ليربوا حل والمقبل جك بش من لا يجمع منه وروي شعبي عن ابي اسحاق
 عن الجاهل عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينبغي للعاقل ان لا يكون شيا
 الا في ثلث من ربه حاشته او خلوة لمعاده او لالة من غير محرم وقد قيل ينبغي للعاقل
 ان لا يكون شيا حاشا الا في ثلث من ربه حاشته او خلوة لمعاده او لالة من غير محرم
 وقد قيل ينبغي للعاقل ان يكون له من الدنيا ربع ساعته ساعة يباحي فيها ربه
 وساعة يجالس فيها النفس وساعة يراى فيها اهل العلم الذي يضره في امره
 وينقصه من وساعته في بي نفسه وروي عن ابي عبد الله الجمل ويجعل العاقل ان ينظر في ساعته
 ويعرف اهل زمانه ويحفظ خطاه لسانه **باب ما قيل في العلم** قال الفقيه روي عن
 الخطاب رضى الله عنه قال تعلموا وقد ابريك فكم النجوى روي آداب العلم الكثر من العلم
 وقال ابو عبد الله في الماركة اذا وصف لي رجل له علم الا ترى وعلم الاخرين لا اصف
 على قرب لما يراى اذا سمعت رجلا يقول ذب النفس اتقى لما يراى فانا سيف على قوته
 ويقال مثل الامان كمثل تلكها حشر من الحصون الاول من الذهب والياقي من الفضة
 والثالث من الحديد والرابع من الحجر الخامس من اللبن فمادام اهل الحصن يتجاهلون
 الحصن الذي من اللبن لا يطعم فيه العلف فاذا وقع الغاهك حو خرب ذلك الحصن
 كلها وكذلك الامان في حشر من الحصون اوها الياف ثم الاخلاص ثم اداء الغنائم
 ثم اتمام الدين ثم الحفظ الا حاسب فمادام العبد يحفظ الا حاسب ويتجاهل فانه
 الشيطان لا يطعم فيه فاذا تركه الا حاسب طمع الشيطان في السن ثم في الغنائم

المغرب والعشاء ويحب النوم وسط النهار ومن روي عن ابي عاصم مرفوعا نظر النبي
 بعض ذلك وهو قائم نومته الصحيح فركضه بجمله فقال قد اذام الله عيذك
 انما في الساعة التي نمت فيها الا من راق وما علمت انها الزومة التي قالت الا غل
 مكنه مكسرتهم من مساة الحاجة ثم قال النوم ثلث حقيق وحرق وخلق واما
 الخلق فمنه الخارجة واما الخلق فمنه الضحي والخرق ومنه اخرها ولا يسا
 الا الحق او يكلان او من يصي **باب اداء اكل كل** قال الفقير مع محبوب
 الرجل غسل اليدين قبل الطعام وبعد فان فيه بركة مروي عن ابي سلمة
 قال قرأت في الترمذي في الوضوء قبل الطعام بركة فذكرت ذلك لرسول الله
 فقال الوضوء قبل الطعام وبعدك يعني غسل اليدين ولا يأكل طعاما الا حائلا لا
 مروي عليه السلام انه قال من دى بالطعام فان الخارجين ذي بركة ولا يستمر
 فان ذلك عمل الجاهل مروي عن النبي عليه السلام انه قال لا تشعروا لطعام
 كما يشعروا الجاهل ولا يفتح في الطعام والشراب فان ذلك من سوء الادب
 مروي عن عكرمة بن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان في ان يفتح في الاثاء او يتغنى فيه فاذا ابتلت فقل بسم الله ولكن اذا كان
 طعاما من الخلال لا ترفع يداك من كان طعاما فاذا اقال بسم الله يقول الشيطان
 كل في معك حين كنت احتسبت فاما شريك فيه الا ان قال اقامت الآت واذ اكل
 الطعام حل لا وذكر بسم الله هرب الشيطان منك واذ لم تسمى بشارة

وذلك قوله تعالى وشاءكم في الاموال والاولاد واذ انزلت لبسم الله فامر مع
 حتى تلقى من معك مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اكلت طعاما
 فقل بسم الله عليه واياكل بها بسم الله ولا تأكل بيمينك ولا تأكل من اليد فان الله
 ينزل من اعلاها ولا يأكل احدكم بشماله فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله
 فاذا وضع يداك بين يدي احدكم فلا يغمز حتى تنقع واذ انقع احدكم
 لقمته فلا يلتفت حتى تنقع ولا تجعل على طعامك ياربك فيه هذا كله عن النبي
 عليه السلام مروي عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اكل احدكم طعاما فليقل
 لبسم الله في اوله فليقل في اوسطه وقال عبد الله بن مسعود اذا دخل رجل منزلا
 واكل ولم يجي كل معه الشيطان فاذا اكل سم الله تعالى منع الشيطان بغير
 طعامه وبقيا ما اكل واستأثف طعامه جلد يداك او من الشدة ان ياكل الدجاجة بيمينه
 لما مروي عن ابي بن سائمر عن ابي عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لا تشرب من راعي بن السجج يا كل من شماله فقال له كذب بيمينك قال ان استطعت فقال له
 لا استطعت قال فعادى صلت يداك في فيه ومن السنة ان لا يأكل الطعام من اوسطه
 لا مروي عن سعد بن جبير عن ابي عاصم رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 انه قال تنال البركة في وسط الطعام فكل من جانبه ولا تأكل من اوسطه مروي
 الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تأكل من الطعام من فوقه ولا تكيل الطعام فان الله
 قد نزل من فوقه فان قيل مروي عن ابي عاصم رضي الله عنه انه اكل وسط الطعام وقال كل

البركة ولا ادعها قبل الاحتفال بغير فعل ذلك بعد ما اكل جانيه ومن السنة ان يلحق
 اصابعه قبل ان يمسح بالمشد بل ومن كرم من اكل اللحم والعدس والخبز والفاكهة ولا يلق
 اصابعه قبل ان يمسح بالمشد بل بالفضة ويقال ان القصة سيفضه لئلا يجسها يعني
 بلفها ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا آكل آكل في ملأ يكثر يصلو
 على النبي وعلى الذين يلحقون اصابعهم ويروي عن عطاء عن ابن عباس رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اكل احدكم فليمسح يده بالمشد يلحق
 اصابعه ويروي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لحق القصة تقوى الارم اعفوه من الماء
 كما اعتفى من يد الشيطان ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يلحق الاصابع اذا
 اكل ويروي ايضا عنه عليه السلام انه قال اذا اكل احدكم فليمسح يده حتى يصبها
 فان ذلك يبرئ في اي معلوم يبارك فيه ومن عباد الله بن يديك قال لربنا ابن عبا
 يلحق اصابعه التي شرا اذا اكل ويروي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يلحق القصة
 ومن السنة ان يأكل ما سقط من المائدة لما روي جابر السلمي ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من اكل ما سقط من المائدة لم يزل في سعة من الرزق وروي الحنف عن نفسه
 وعن ذلك وروى ذلك ويروي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سقط القعة احدكم
 فليأخذ ويلطخ عنها الا دوى ولا يطهها ولا يمسحها الشيطان ومن السنة ان يجمع
 بين الفاكهة واللحوم في طبق واحد ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه في ان يجمع بين
 والنوع على طبق واحد ومن السنة ان يخلد الله تعالى اذا مزج من الطعام

ويروي ابن جبر الهذلي عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان في الطعام امر يجمع خصال
 فقد كمل شانه كمل ان لم اذ كان من الحلال بل اذا اكل السم الله تعالى عليه بكثرة عليه
 الا يلقي فاذا مزج منه يخلد الله تعالى ولا ينبغي ان يرفع صورته بالخلد منه الا ان
 يكون جلوسا في ذلك فرفع من الاكل ان في رفع المصروف منها لهم من الاكل ويجب
 له ان يبل الطعام بالملح ويغم بالماء وان ذلك من السنة ويقال فيها شفاء من
 سحابين داو ويجب له ان يأكل معا عليه من الاجتماع على الطعام افضل من الغدا وحده
 ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال شرب الناس من اكل وجعه ومنع من ذلك وشرب عبيد ويقال
 احب الطعام الذي اكلته ما كنت فيه الا يدي ويكن الا انسان ان يكن الا كذا حتى يلا
 بطنه ويروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما ملأ ابن آدم وجعا شربا من بطن فانه كان لا بد
 ذلك فيسقي ان يجعل بطنه اقل فافلتك للطعام وثبت الثرب وثبت للنفس ويقال
 في ذلك الاكل ما نفع كثير منها ان يكون الرجل اصح جسماء وجوه حفظا ولا ذكي
 فهاول فليق ما واخف نفسا وفي كثرة الاكل مضار كثيرة منها الخسرة وينزل منها
 الامراض المختلفة ويقال اذا كانت العلة من ذلك الاكل صحت بغيره فليدله وان كانت
 العلة تولدت من كثرة الاكل يحتاج الى موافقة كفاية حتى يبين منها وقال بعض
 الحكماء ثلثة من اصناف من الناس بعضهم الناس من غير ان يكون لهم منهم اذني
 الخيل والسكبين والاكول **باب احاديث الدعاء** قال الغفيرة ابن الليث رحمه الله اذا دعي
 الى وليمة فان لم يكن ماله حراما ولم يكن فيها منافع قال باءس بالاجابة وان كان

عليه واذا كان على ما يدعي من هذا كبريتك فلا ابتك قبله فانه يقال المصدرة للسلطان
والملك ثم الذي السن وركن حكيم من الحكماء د على الطعام فقال اجيبك
تبارك شريط اوها لا تكلف ولا حق ولا خير قال وما التكليف قال لا تكلف بما ليس
عندك قال وما الخيانة قال ان يجعل ما عندك ولا تفت به لمضيقك قال وما
المعسر قال ان تخدم عيالك وتعطي صيقتك واذا عوت قوم الى طعام فان كان
القم قليل فان جلت نعمه فلما من اخذ مع على ما يدعي ان خذ منك اياهم
على ما يدعي من المروءة وان كان القوم كثيرين قال فتعد معهم واخذ مع نفسك
فانه اكلهم الصيف ان خذ مع نفسك وذكرته تعالى في كتاب هل انتك حد
صيف ابلهم المكسرين قال كان اكلهم خذ منة بغيره ويجب يقول احيا فاما
من غير الحاج كل لانه الغنى قد يشرب احيا فاما بغيره فغيره ومع الصالحين لا يشرب
ولكن لك العبر قد تشرب بغيره لئلا ومع الحلال يشربا ولكن لك الحيف اذ اكلت
لك كل كان اكله اكله شقبي ولا تلج عليه فانه الحاج منك يوم ولا تكن المكوث
عند الا حيف فليد خلع عليهم الرخس ولا تقب عنهم فانه ذلك من الجفاء والجفاء
ولا تعصب على الخادم عند الا ضياف لا تشرب الا افضل ان تشرب الا افضل ما تبتدئ الضيف
وتكره الجبر الطليق والفقير الجليل ولا ينبغي ان تجلس معهم من ينقل عليهم
ومرهم من يمد يده من يمد يده الى تكمه اناك ما يكون وذكره حكيم
اذا فرجى فقال له اجبتك قبل شريط احد هاته لا تطعمي نسائك الثاني ان لا

فانه انما يفتن الطعام فانه اذا فرجى من الطعام واستأذنه ودينه في ارضهم وان ذلوا وما انما يفتنهم

فليس معي من هو ارب اليك ولا يغض اليك الثالث ان لا يقبلني في المسجد قال نعم
فما دخل عليه اجلس معه صبا صغيرا فلما قدم الطعام ونزع من اكل جعل يلج عليه
في الاكل فاما المدة التي وجع قال له امكنت ساعة قال له الحكيم انت قد تركت العصف وكأها
واذا حضر بعض القوم والطاء الآخرون فلما صيف ان يقدم اليه الطعام من المتخلف
ويقال تشربون من السلطنة رسول بيتي ويخرج لا يقبل طعام فيطعمه من يحمي
فيقول لصاحب الضيافة ان لا يقدم الطعام فانه يقدم الماء فيجلس اليه فاما المدة ان
يقدم الماء لجلس اليه فيقبل الطعام كان القياس ان يبتك حين هو في اخر المجلس ويخرج
صاحب الصدمه ان في ذلك حياض المنس ومن المناول والبر في تأخير او لا يجير
ولكن الناس استحسنوا بالملك يد صاحب الصدمه وان كان ذلك قبل الطعام
ذلك من البر فانه فعل ذلك فلما وس بر فاذا في الماء وغسل يده فمير قبل الطعام
كانه القياس ان لا يمسح الغاسل يده بالماء بل لا تشغل يده عن المس فاذ افعل ٣ ولا يس
فلما باس بعد الغسل ولكن العزم استحسن مسح اليك بالماء بل فاذا فعل فلما باس
واذا المدة غسل يده فمير بعد الطعام فينبغي ان يبتك با صاحب الصدمه حتى يتي
الي اخر المجلس فقد ذكره بعض الناس ان في الطشت في كل مرة في يد هبونه الحي
ما من ومما من النضج قال امان والطوس وجا الفم الجوس ولا تشبهوا بالحبس
ومرهم في خبر آخر اجعل وضوءهم جميع الله شتمكم ويقال ان في الطشت
في كل مرة من افعال الجمع وقال بعضهم لا باس ببر وهو البرهان ان الله سوس

اذا سالت في المنيك فخرج ما يوضح على قبابه فيجعل عليه قبابه وكان في الزمان الاول
 كان غالب طعامهم الخبز والتمر والطعام فيه قليل كالا سوتة فلما اليوم اذا اكل البجاش
 والا لوان فيصيب اكلهم بذلك فالباه من ياد يصيب في كل مرة من اكل الوجوهين
 فعمل فلان باه من يبرو يكره للرجل ان ينظر الى لقمة غيره لان في ذلك سوء والا ديب
 ولا ينبغي الضيف ان يحسن له لقمة الى الموضع الذي يوقى بالطعام لان ذلك
 مكسور عند الناس **باب الخلال** قال الفقيه رحمه الله عن عوف عن ابن
 مسين بن ابي قال كان ابن عمر يراهم في الخلال ويقول اذ انكمروا من الضيف وروى
 جابر عن عمر بن الخطاب قال تفضلوا بالماء الشمس فانه يورث البصر ولا تفضلوا
 بالفضة فانه يورث الاكلية وقال الا وراعي لا تفضلوا بالاس فان ذلك يورث
 عنق النساء قال الفقيه رحمه الله اذا تفضل للرجل فخرج من بين اسنانه شيء من الطعام
 فانه انبلع جاز وان القاء جاز وقد جاز في الاكل ان يبلع على الوجوهين جازا
 ومن ما روي عن ابي عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه قال من اكل طعاما
 فبالحل فليقلعه وما لا حكمه فليبتلع فمن فعل فهو احسن ومن لا حكمه لا يجز
 ويجب اذا المرء اكل اللحم ان يأكل قبله لقمة او لقمتين او ثلثة من الخبز حتى يسيل
 اللؤلؤ من الخلال بالرجلان والاسم وخب الرمان ويجب ان يكون الخلال
 من الخلق الا سوره والحكوى واذا كان الرجل ضيفا عندنا انسان فليقل بين اسنانه
 فلا ينبغي له ان يمسى بالخلل او بالطعام الذي خرج من بين اسنانه لان ذلك

بيننا يهجم ويكره المسلمون وكلمة يملك فاذا اتى بالطست لعسل اليد الماء فيه
 ثم يغسل به فان ذلك من السنن **باب الشرب** قال الفقيه رحمه الله يجب ان يشرب
 في ثلثة مقامات وهو قاعد ولو شرب بنفس واحد او شرب قائما فلا باه من
 وقد جاء في الآحاد في ذلك وروى عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام ان شربا
 بولح كسب العجب واشربوا مشى وثلث وسواء شربا على اذ اشربتم وحده
 واذا شربتم قيل كان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال الحمد لله الذي جعل الماء عذبا
 من قايته ومن لم يجعل لها اجازة وينها ان ذاق من طعامه قال الحارثي
 الذي اطعمنا وسفانا وجعلنا من السليمين وروى عن قتادة عن ابي عبد الله
 عن النبي صلى الله عليه واله وسلم انه قال في الشرب قائما وروى عن قتادة عن ابي عبد الله
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ان شربا قائما هو افضل من شربا قاعدا
 فعمل مثل ما فعلت ثم قال ان انا ساء بكم هو ان يشرب قائما وروى عن ابي عبد الله
 صلى الله عليه واله وسلم انه قال مثل ما فعلت وروى عن عمر بن شعيب عن ابيه عن
 قال رتب النبي صلى الله عليه واله وسلم ان شربا قائما هو افضل من شربا قاعدا وعن ابن عمر
 قال كان شربا وروى عن قتادة عن ابي عبد الله عليه السلام ان شربا
 قاعدا هو احسن في الدنيا وروى عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام ان شربا
 انما قالوا يعلم الذي يشرب قائما اذا عليه لا سقاء قال الفقيه رحمه الله ان شربا

المجن يعني ان العنق المشقة هناك النبي الشفقة وليس يعني التبريم كما ينبغي في شرب
السكندر اي في السقاء وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في ان يشرب من السقاء
يعني في العنق قال الفقير روى هذا في الشفقة وليس يعني التبريم كما ينبغي في شرب
من العنق فانه ذلك ينسب وروي عن الجاهل انه قال لا يشرب من قبل
العروة والمنزلة فان الشيطان يقع عليه يعني يقع على المنزلة **باب فصل الممنوع**
على الشمال قال الفقير روى ان شرب من قبل يمينه فانه يمينه فانه يمينه
عن يمينك لا تليمن فضل على اليسار لان النبي كان يحب اليمين في كل شيء
وقالوا الاعتصم لكم طريقان يمينان وروي سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان في شرب من النبي فشراب وعن يمينه غلام وهو احد من القوم والاشياخ
عن يساره فقال له انك ان لي ان اعطي الاشياخ فقال له وما كنت لا وروى يحيى
بنك احلك يا رسول الله فاعطاه اياه وروي عن انس بن مالك عن النبي
عليه السلام قال كان عن يساره ابن بكر المصلح فخره وروى يمينه اعرجي فلما
شرب ناول الانعرجي قبل ان يركب المصلح فخره فقال الانعرجي يا رسول الله فاول
ابا يحيى قال الامين وقال القائل صلوات الله وسلامه عليه وكان الكاهن
محبها اليمن فما شرب الشتر امره ولصاحبك الذي لا يحبها وروي
ابن هب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شعلت فابله باليمين واليمن
فابله باليسار وقال لا تشق احدكم في فعل واحد لتعلمهما او يتعلمهما

مجموع

جيدا وروى عن عائشة رضي الله عنها كانت تشق في طريق واصاب الخف رجلا فخلعت
تشي في خف واحد فقالت لا خالف اباهن بيه يعني اخافته فيما يقول قال الفقير
انه كان بالعدس فلا يحسن بالعدس على يمينه وان كان بغيره فليس يخرج يمينه
الخبرين **باب الخروج من المنزل والعصاة** قال الفقير روى في شرب للرجل ان يقول عند
خروجه من المنزل لسم الله فلهذه على شدة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
فانه بلغنا انه لو قال لسم الله قال له الملك هل تبت واه اقل من كنت على الله فقال
له الملك كفيته واه اقل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال له الملك وقيت
ويجب للرجل ان يخرج من منزله ان يعرض الا بصره ولا ينظر يمينه ولا شماله من
غير حاجته ويجعل يده حيث يضع قدمه لان النظر يورث الشهوات واذ انظر يمينه
وشماله ويعمل عن اذى الطريق فيصير وهو لا يشعر به واذ استقبلك المسلم
فابله بالسلام واستقبله بالقبلة فانه كان صد يده فضاخره ولا ينبغي له
من يديه قلبه ويشم في وجهه فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من فعل ذلك فحاش
ه فويله ويحب للرجل ان يمشي في جانب الطريق والركب في وسط الطريق اذا كان
المصر ولو كان في المضاعف في وسط الطريق للرجل وجاب للركب ويحب المستعمل
ليس مع الحافي عن اهل الطريق واذ استقبله الكافر والمسلم فحاشا لنفسه اطراف
الطريق وسواهم وقد جاز في ذلك الا انه روى سهل بن ابي صالح عن ابيه
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا التقا الصلوة والمضارعي فاصطبروهما الى

أفقيها وروى المالك عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس في النساء نصيب في سواط الطريق
ولا ينبي للعامل أن يتخطأ أو يمين في سائر الناس لصبي نصيب أفلامه ونصيب
للرجل من السنة المشايخ الرجل الغني وكثير من السنة إلا ذلك من الصبيان والمفقها
لا تدب هيب بالمهاجرة من ما يتخلق بأهل فقهه ونصيب الجالس مع من يرغب
في الآخرة من أهل البيت ويكون الجالس مع أهل الدنيا المخرص عليها الذين
يحرصون في أمر الدنيا فأنهم منسك ون على الرجل قلبه وعيشه ودينه فأن
استغثت عن دخول السوق فاقبل الذي دخل فيها يقال فيها رب الشايطين والاشقيين
ويقال فيها ذباب وعليها نيايب ونصيب للرجل إذا دخل في السوق أن يقول لا اله
إلا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله الذي هو على كل شيء قدير
فأنه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال ذلك كان يكتب له جنة ومن
في السوق عشر حسنات **بالسبع** **والشراء** قال الفقهاء لا ينبغي للرجل
أن يتخلل بالتجارة ما لم يعرف أي ماله يعلم أحكام البيع والشراء وما يجوز وما لا يجوز
وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا ينبغي أن يتجر في السوق ما من لم يتفقه
في الدين وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال من التجر قبل أن يتفقه فقد
أمر قطم في الدين فمما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حرم الله رجل سهل
البيع والشراء وسهل القضاء وسهل التفات وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من
معسر أو وضع عنه أظلم الله يوم القيمة تحت ظل عرشه يومئذ ظل إلا ظله

وروى عن محمد بن شعيب أو محمد بن سنان أنه كان يذخر السرق ويقول يا أبا علي
السرق سرقك كاسد ويحكم فاسد وجارهم حاسد وما روى عنهم الشارح يعني إذا كان
التاجر جاهلا لا يخبر بالدين وما إذا كان التاجر يعلم الفقر ويكون نفعيا في حال جهلته
نصف في الجهاد ولا يروى في الجبل أن كسب الخليل أفضل من الجهاد قال قتادة
بلغنا أن تاجر الصلح بن تحت ظل العرش يوم القيمة وإذا باع الرجل أو اشترى
شيئا فقدم صاحبه بطلب إلا قلنا ينبغي أن يجيبه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل نادم ما بيعه
أقال الله عنه ثم يوم القيمة وروى عن أبي حنيفة مرجح أن الرجل اشتري منه خمر
ثم ذمه الرجل على ذلك فجاء البير وطلب منه الأقال فأنه قاله أبو حنيفة مرجح البيع فمهر
قال أبو حنيفة لحادمه فمهره ورفع الثياب حتى ذهب إلى المنزل فأنه كان حاجتي
إلى البيع والشراء لصبي أو دخل تحت قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل نادم ما قال الله تعالى
عنه ثم يوم القيمة وقد دخلت الآن فإذا اشتريت شيئا من السوق فقال لك صاحبه
قبل الشراء قد فاست في حل قلنا ما كونه لا نه انما الجاهل بالكل للرجل المشتري ومما لا
يقع بيك ما بيع فيكون في ذلك الأكل شهته ولكن لو وصف لك صفة فاستيقيت
فلم تحب على ذلك الصفة فانت بالخيار ويجوز للتجار أن يخلف لا رجل من بيع السلعة
فيكون أن تبلى على النبي عليه السلام في عرض سلعة وهذا يقول صلى الله عليه وسلم
على محمد ما جود هذا ولا يجب للتجار أن لا يتخلل بغيره من أداء الرضا فأنه إذا
وقت الصلوة ينبغي أن يتكلم بغيره حتى يكون من أهل هذا الآية قال الله تعالى

رجالاً فلهي قجانه ولا يبيع عن ذكر الله الى قوله ليعجزهم الله احسن ما عملوا
بين يدهم من فضله وقال بعضهم الذي سلك الجفانه او شغلوا بالعبادة مثل اصحاب
ومن كان قبل حاضره وقال بعضهم الذي يجرون ولا يتخللهم بالعبادة فجازهم
عن الصلوة لمبقا لا عن ذكر الله تعالى وروى عن الحسن المصري رجا انه قال كان
يتجرون ولا يلهيهم فجازهم عن ذكر الله تعالى قال الفقيه انه يحتمل للتفسيرين
فقد دخل في الآية كل الغزيين **باب طه عه الا وحي** قال الفقيه رجا طاعة الوالي
واجبة على الرعية ما لم يرد من هم بالمعصية لا يجوز لهم ان يطيعوا ولا يعينوا
عليه الا ان يظلمهم فاستعملوا عن ظلمه او ما ملنا ان اطاعة الوالي واجبة يقول الله
اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال بعض المفسرين يعني الامم
وروى عن اسير بن مالك رجا عن النبي عليه السلام قال اسمعوا واطيعوا واولي
استعمل عليكم عبد جدي وروى ابن عباس رجا عن النبي صلى الله عليه وآله
من امين في شيا يصرفه فليصرفه وان لم يصرفه فليصرفه في الجفانه قبل ان يمتنع الامم
تتشبه للجاهلية وروى عن ابن عمر رجا انه بلغه انه وحي بن بك بن معاوية
فقال ان كان خيل من ضياع كان شرا من جلال وضياعنا وقال بعض الصحابة اذا عد
الا حجة على الرعية كان الشك على الرعية والحد لا يمتنع ولا يجازى الا ان
كان المصير على الرعية والمؤثر على الاية فاذا اس بالمعصية فلان جيز الطاعة
لان النبي صلى الله عليه وآله طاعة المصلح في معصية الخلق وروى ما وقع عن ابن عمر

عنه

عن النبي صلى الله عليه وآله السمع والطاعة على المرأة المسلمة ايها الزوج او لك ما لم يور بالمعصية
فاذا اس بالمعصية فالسمع والطاعة وروى عن علي رجا ان النبي صلى الله عليه وآله
في سره عليه رجا فغضب عليه يوما فاقول انك قد خلقها فامر بعضهم ان
يدخلوا ها وقال بعضهم اما من رانا منها فليدخلها فادخلها فادخلها فادخلها
رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لم يدخلوها ما خرج منها اجل ان طاعة في معصية الله تعالى
ان الطاعة في المعروف قال عبد الله بن مسعود رجا ان الله لم يزل يذمك الله
بالجمل العاجز قال له هذا يقر في النيا في البيعة الله تعالى عليهم الامم وبعث
بنوهم وبعثهم الله وروى موسى بن عبيدة عن ايوب بن خالد ان النبي صلى الله عليه وآله
قال سيكون جد في اهل بيعة منكم وروى ما من وكم اهل بيعة منكم فاولئك
الطاعة لهم وعن الزبير بن عدي قال قال ابن عباس رجا فشكلوا اليه ما تلقى من رجا
فقال صبروا فانتم لا ياء في عليهم زمان والذى يقول شرمه سمعته من نبيكم
عليه السلام **باب اخذ الخراج من الامم** قال الفقيه رجا اخذ الناس في اخذ الخراج
من السلطان قال بعضهم يجوز ما لم يعلم ان ما يعطيه من حرام وقال بعضهم لا يجوز
وامن اجازة فقد ذهب الى ما روى عن علي رجا انه قال للسلطان نصيبا من الخراج
والحرام فيما اعطاكم فخذوه وانما يعطيه من الخراج لا وروى عن النبي عليه السلام
انه قال من اعطيت نصيبا من مسالة فليأخذوه فاما هو رجا انه رجا في رجا
الا عمن عن ابن عمر انه قال لم يري باسا يعنى الاخذ من الامم وروى جيب

فلم يزل ياتي ثابته صلا بالفساء تاتي ابن عبد الله بن عمن بن عباس فيبذلها
ومن الحسن ان كان باء هذا بالالف من روى محمد بن الحسن عن ابي حنيفة
عن حماد عن ابيهم انه خرج الى نهر هب بن عبد الله انه دهرى وكان عاملا
بطلب جائزته وهو يودي الهلاك فان قال محمد ومبنا هذا ان لم نعرف شيئا
حراما بعينه هذا قولنا في حنيفة روى عنه حماد وما من كره فقد ذهب الى ما روى
جب بن ثابت قال لما سئل امير من الكوفة عن حال ابي ذر فقال امير كل المسلمين
ارسلوا اليه مثل هذا قال لا قال له وعليه ثم قال كل هذا الطغيان من امة للشورى
وروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ما روى عنه وهو ياتي على جانيه للجد
فقال لعالم خذ هذه الدنانير واتقها حتى يستيقظ هذا الرجل فادفع اليه
هذه الدنانير فانه قبلها فانت حر فلما استيقظ فاعطاه اياه فابي ان يقبل فقال له
الغلام خذها فان فيها مكاهة تقي من الرق فقال لا اخذها فانه فيه امر قاق
مقبى وروى عن ابي ذر قال دهرى من جماعة اخب الى من عشرة مدين
اعطاني وروى عبد الله بن ادريس عن ابي ذر عن جيب قال جاء رجل الى
ابي الداء واهال يا ابي الداء انا امة فلان ستمنى وطلقي فقال له ابي الداء
ابي ذر فاستمنى وطلقي فقال له ابي الداء وادوا ان كنت صادقا فلا يرثك الا يا
حتى يعاقبه الله تعالى قال فقامت به الايام حتى دخلت على الامير فاجازته
بعشرة الف فامرسل بن الداء الى صاحبه فقال صدقت يا اخي فقد عاقبه الله

عقوبة

عقوبة عظمه فقال يا ابا الداء انا امة فلان ستمنى وطلقي فقال له ابي الداء
عشرة الف فامرسل بن الداء الى صاحبه فقال صدقت يا اخي فقد عاقبه الله
فبذل الجانيه عندي على وجهين فان كان الامير عالما انه لا شيء وان خذ
من الناس بغير حق فلا يجوز فبذل جائزة الا ان يعلم الذي بعته اليه من الخلال او بها
الكسبها فلان باء من بان يقبل ما لم يعلم ان الذي بعث اليه من الخلال ان يبعثه وبقائه
افضل في الوجهين جميعا **باب الطغيان النقي في عشرين** قال الفقيه روى عن ابي ذر
لا حلال ينظر في بيت غير رجل فانه فعل فقد آسأ وهو آثم في فعله وان
نظر فيها صاحب البيت عليه فقال خلت الناس فيه قال بعضهم لا شيء عليه وقال
الآخر عليم العثمان ومبنا هذا امان قال ذر لا شيء عليه فقد ذهب الى ما روى
ابي شعيب عن سهل بن سعد الساعدي ان رجلا اطلع في بيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ملازمة عليك بها لمسه فلما روى له رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو كنت
اعلم انك تنظر في طعنك في عيفك ولا تجعل الاذن من اجل النظر وروى ابي
عن ابي جريح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان امرء اطلع عليك بغير إذن
فخذ منه حصاة ففقت عليه لم يكن عليك جناح ولا ما من قال انه يجب عليه
العثمان قال الله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعذوا اليه فاعذوا اليه فاعذوا اليه فاعذوا اليه
وقال الله تعالى وان عاقبتهم فاعاقبوا مثل عاقبتهم فاعاقبوا مثل عاقبتهم فاعاقبوا مثل عاقبتهم
ولا احتمال ان الخبر منسوخ وليس له معنى سوى معنى ظاهره والخبر اذا كان قبل ان

قوله تعالى وان عاقبتهم الا نضرهم يحتمل ان الخبر على وجهه الرعيد للشك يد لا على حسنه
 الحتم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكل بالكل في الظاهر ولا بد شيئا اخر كما في الخبر ان
 ابن عباس بن مروان السلمي لما دخل مكة صلى الله عليه وسلم وقال لبلال
 قمره فاطم لسانه من امره فذلك ان يدفع اليه شيئا فله من ذب القطع في الحقيقة
 فكذلك هناك احتمال انه ذكر لقاء العيون وانما منه ان يعمل به عمل لا فيضرب ذلك
 في البيت **باب الضيق عن الفقر** قال الفقير مرح لا ينبغي للرجل ان يحرص نفسه
 للثمنه فلا يبالى اهل التهمة ولا في الظلم فانه يصير منها ما قال الله تعالى اذا
 سمعتم آيات الله وكلف بما فيه عسر وجوه فلا تقلد معهم حتى يفضوا في حد يش
 عذبوا انهم اذا سلموا قال النبي صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وروى عن الحسن
 انه قال من يتعجب صاحب السوء لم يعلم من يدخل من دخل المسوقم ومن لا
 يملك لسانه يذم وروى في هذا اللفظ ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى ابن شهاب
 عن علي ابن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في المسجد فانه صفيته فلما حجب
 انطلق معها ابوه الى بيتهما بعد العشاء فمر به رجلان من الانصار فقال لهما هاتما
 صفيته والبعجان الله اظنت بناءا تظن فيها قال ان الشيطان يجري من نوا آدم
 يجري الدم ولقد خشيت ان يظنا فيهلكا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من كان يوم
 با شتموا اليوم الآخر فلا يقض معاقبة الحقيقة **باب السبق** قال الفقير مرح
 ينبغي للرجل المسلم ان يفعل الرفق في كل شيء ويعمل التواضع من غير ذل وروى

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما دخل الرفق في شيء الا زده ولا دخل الخرق في شيء الا اشفاه
 يحاجل عن النبي عليه السلام انه قال لو نظر الناس الى خلق الله لم يكن من معا خلق
 الله تعالى مخلوقا الحسن منه ولو نظر الناس الى خلق الخرق لم يكن من مخلوقا قبح
 منه وروى عن ربيعة عايشة رضي الله عنها ان رجلا استاذن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 اريد من لرجلين من العشرة فلما دخل الى البيت فقلت له يا رسول الله قد قلت ما
 ماقلت ثم التفت له العول فقال ان شئ الناس من لرجلين من العشرة من لرجل الناس انما
 فحشره وقال ابن ابي الدرداء اما اكسر في وجوه اقلهم ومن قلوبنا القليل واليه
 وقال عليه السلام طوبى لمن قد وضع من غير متقصة وانفق مالا جعده من غير مقصدة
 وارجح اهل الله في المسكنه وخالف اهل الفقر والحكمة وروى هشام بن عروة عن ابيه
 عن عايشة رضي الله عنها ان رجلا خاضع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال وهو خاضع حسي الله ونعم الوكيل
 فقال عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى يلوم عبده عن الحج فابذع نفسك عندها
 في حجتها ثم قال حسي الله ونعم الوكيل وقال لعنان لا تدر يا بني ان تكن من المتلفظ
 وان تكن حلو متلج وقال بل هم الضعيف في قول الله تعالى والمذنب اذا اصابه البغي
 هزمه يقصرون قال كاذب كبرهون اللوم من ان يدل نفسه وروى عن عايشة رضي
 الله عنها انها قالت ان جبريل فاهيس في وجعها فاكبره وروى فقالت عايشة رضي
 الله عنها من اهانك وكره من اكرهك قال الفقير مرح هذا الذي قالت رضي الله عنها
 ولا مضاف ولا مامين ياخذ بالفضل ويخس من اساء اليها ففضل لان الله تعالى

قال وجازيتم سبعة منها قال فرفع اليه صلح فاجروا على الله الا يتروا فقال ثلثه من اهل
 اهل الخمسة لا توجد الا في الكفر الى حد ان من اساء اليه من المعص من ظلمه والبدل
 لم يجره وهذا من فوق لعله تعالى خذ العقل ولم يعرفه بعرض عن الخالدين
 وروى عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن النبي عليه السلام انه قال من اس
 العقل نجد الايمان باختمه ملك مرة الناس من اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف
 في الآخرة ولو جئتكم امرك بعد المشورة **باب في فضل العصى** قال القتيبي روى
 ميمونة مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ساءك العصى تستر حفظك سنة الله في عباده
 الصالحين ويحلل على الدعاء يعني الكلب والخير وغير ذلك وهو من الصفات والرحم
 المتأففين من زيادة في الحسنات ويقال اذا كان المؤمن مع العصى يهرب الشياطين
 منه ويخضع منه المنافقون ولا يغلبونه ويكون قبلته اذ اولى وقوته اذ اعصى
 وفيها منافع كثيرة كما قال الله في قصته من صلي عليه السلام قال في عصى ابراهيم
 عليها السلام اهن بها على عيسى وحي فيها ما ضرب ابراهيم **باب في الامانة من العصى**
 قال معاوية بن ابي سفيان اما ابو بكر الصديق رضى الله عنه فلما بين يديه من اهل بيته وولده واما
 امراته ولم يردوا لها ما اعدت فقلد قال سهاو قالت من هو الملقن فقد فرغنا
 منها لظفر الى بطن فلان يكره الى ما يصير الامن وقال زيد بن ابراهيم روى
 ابو بكر الصديق رضى الله عنه في شرب فاقى بقاء وصل فلما في من فيه يكون خيرا
 بكائه فسكتا ولم يكتف فمرسح عيشه فقلد ما اهلجك يا خليفة رسول الله

فانك

قال هب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقى يدفع عن نفسه شيئا ولم ارجحك معه فقلت يا
 رسول الله ابراهيم ان قد دفع عن نفسك شيئا والامر يبعث احدا فقال فبقا هذه الدنيا
 فقلت في فقلت لها اليك عنى فقلت عنى فقلت ان ما ان تغلبت عنى فلان يغلبت عنى
 من بعدك فقلت ان تلتقي ثم وضع الا ماء من يدك ولم يشرب قال القتيبي روى
 اصحاب شيئا من الدنيا من حالها حساب وجزمها عذاب قال عبد الله بن عمر
 من اصحاب شيئا من الدنيا نقص من آخرته وان كان كما يحيا على الله تعالى **باب في**
الساعة قال القتيبي روى وكيع عن سفيان عن قتادة عن ابي طهليل روى
 عن ابي برة بن اسيد قال اطلع النبي عليه السلام من عرفة وفيه ثلث الساعات
 فقال لا تقيم الساعة حتى تكون غيرة يات طلوع الشمس من مغربها ورجال واية
 الارض والابحار والخرج وخرج عيسى بن مريم عليه السلام ما اهلجك يا
 رسول الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقى يدفع عن نفسه شيئا ولم ارجحك
 معه فقلت يا رسول الله ابراهيم ان قد دفع عن نفسك عليم السلام وثلاث خسوف خسوف بالشرق
 وخسوف بالمغرب وخسوف جبريل في العرب واما فخرج من قعر عذرا تسوق النسا
 الى العشر وتبيت معهم اذ اباقوا وتقبل معهم اذ قبلوا وروى ابن عمر عن النبي صلى الله
 انه كان اذا ذكر عندك اهل جال قال ان الله لا يحبني عليهم ان الله ليس باعرج ولا
 ان المسيح ان المسيح الذي جال اعد من العيني وكان عيشه ابي طهليل وروى
 عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبيا الا اذاه فمره بالاعراب

الامان والويل من انما في اخذوا كذا وكذا
 كان انفع اكثر من ان الذي عليه السلام

بانته اعرسوا من ربهكم ليس باعرس كنز بن عيسى كافر بائنه وروى عن
 انه قال ان مع الدجال ثمان اوجاف ثمانية ومان ومان ومان ومان فاطمة بنت
 قيس رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بيلة صلوة العشاء فخرج فقال انا احبني
 حلت بيت كان يحل حتى تمم الاخرى ان ابن عمر لم يركب البحر فوقع فيه جنة من
 خراب البحر فاذا اهو يغمر فيرجل في شجرة سلسل عليه اغل فقال له من انت
 فقال انا الدجال فقال الدجال اخرج الرسل الامين قال نعم قال فاطمة امره
 قال لا بل اطاعه قال له لك حب لهم قال الفقيه مرج الناس فلا خلة في امره
 قال بعضهم انه يحب من بعد ويخرج في آخر الزمان وقال بعضهم انه لم يزل
 بعد ويسوي في آخر الزمان ويخرج ويدعو الناس الى عبادة نفسه ويتبعه
 من اليهود والنصارى ويظرف الديانة وينت بركتين من الناس ثم ينزل
 من منج عليه السلام فيقاتله ويقتله ويظهر الاسلام في جميع الارض **باب**
حل الكلام قال الفقيه مرج النبي للعاقلة ان تكون كل من بالعدون ويكون الكلام
 في موضع ولا يتكلم بالاعتذار الاستغفار بالاعتذار فانه ما يعتذر ولا يجب
 عمال يسأل فان ذلك على من طاعة الرجل ولا ينبغي للعاقلة ان يغضب على ما لا فائدة
 فيه فانه يقال على من جهل الجاهل انه يتذفر الدواب ويتقها فانه الدواب
 لا يعرف الا دعاء وذلك ولا تستعمل بتمهين وقد مضى جهل تام وروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان سمع رجلا يلحن الديح فقال عليه السلام من له نسيان لم يكن

اهلها حجت المعتمد اليه وروى ابو الميج عن ابيه ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان
 ارفع على ابيه فغضرت هما الدابة فقال الرجل لعن الشيطان وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لا تغل لعن الشيطان فانه عند ذلك بغاض حتى يكون من ملأ البيت ولكن
 فاليوم الله الرحمن الرحيم فانه يصفر حتى يكون مثل الدباب وروى سماعة بن حرب
 عن ابيه عن ابي العافية البدوي قال اخذت بكرا وخلصت الدابة في الدابة فابعد
 في ابي بكر الصديق رضى الله عنه فقال يا ابا عبد الله اتبع المبكر فقلت نعم يا حنيفة الله
 قال كما تبعه فقلت ما بينه وبين درهما قال يتبع المبكر قال يتبع ما بينه وبين الله
 عاقا الله فقال لا تغل لا عاقا الله ولكن فاقا الله الله لا فقه علمه ابو بكر خلد
 الكلام يعني لا تغل لا عاقا الله الله لا تفسد الله عاقا يعني العاقبة وينبغي للعاقبة ان يفي
 للعاقلة ايضا اذا سمع حذرا الكفر ولم يكن معه ان لا يتبع احد بالكذب ولا يتبع
 ايضا صدق لا تلهو صدق فله علمه يكون كذا باولئك فله علمه يكون صدقا
 ولكن يتبع له بل يخفي هذا الحديث ولا يعرفه وروى يحيى بن ابي حنيفة عن ابي سلمة
 عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون القرآن بالعين نية ويعتبرون بها
 بالعربية لا هل الا سلام فقال عليه السلام لا تغل على حال الحساب ولا يغفل من هم ولا
 آسا بانته وما انك الياس ما انك من قبل قال الفقيه مرج سئل بعض المتقدمين
 عن رجل قيل له انك من بغلان النبي فمضى له اسم المرفوعة فان قال نعم فله علمه
 لم يكن نبيا من الانبياء فكيف يصح قال ينبغي ان يكون لان كان نبيا فقد آمنت به

وقال من السامعي روح الله فيقول انتم جميع ما قال الله على ما اراد الله من جميع ما قال رسول الله
ما اراد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن ابي نصر بن محمد بن سنان
انه كان اذا قيل من مسئلة الكلام ابي ان يجيب فيقول ما اراد الله انك قلت علينا مثل هذه
المسألة فكيف نقول فيها قال قولوا ما نخرج ما اراد الله تعالى وما قال الله تعالى
ويجمع ما قال رسول الله ويجمع ما اراد الرسول عليه السلام **باب النفي عن الضاير**
قال الفقيه روح بن بكير للرجل ان يصوره صورة من صور ما اراد روح ولا يواس بان يصور
شيئا ليس له روح مثل الاشجار ونحوها وروى نافع عن ابي عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اصحاب هذه الصورة بعد يوم يوم القيمة ويقال لهم احسوا ما كنتم تحبون
خلقتهم وروى ابو بصير عن روح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى ومن اعظم ممن
يخلق خلقا وروى مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يدخل النار بكسر بيتا فيها الكلب او حصاة
فاما ان يقطع من شجر ما ان يقطع قال الفقيه روح وروى عن ابي داود قال يواس بان يقطع
السياج الذي عليها الضايرين التماسيل وروى عن عطاء بن ركن انه قال لا يدخل النار
ما مضى مضيا فاما ما روينا بالانسان فلا يواس به **باب من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم**
قال الفقيه روح اخلف الناس في من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم في روى عن عامر
اهل العلم ان يغيروا به فواخذوا ما حجت الطائفة الاولى قال الله تعالى احل لهم ما
ولاهم الا نيتهم فاباح الله تعالى كل ما غير المسألة فثبت بذلك ان كل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
باطل لان الله تعالى قال الذي لا يهتج الا نيتهم او مشركه الى قوله وروى عن

عنه

على النبي صلى الله عليه وسلم كل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن بعض الصحابة انه سئل عن رجل
روي باسوة فترتب رويها قال ذلك شر من الدواب وروى عن عاصم بن عمار انه سئل
عن ذلك فذكر عنه واما من قال لا يواس فلما روي عن عبد الله بن عباس
اوله سماع واخره كمال ولا يخرج من الحزم المحلل في الكمال مباح من حرم السماع الكمال وقال
عنه نيتهم من اكل من ثلثه انسان في اوله العظام ثم استغنى بها في آخر اللحم واما ما روي
قوله تعالى الذي لا يهتج الا نيتهم او مشركه فقال سعيد بن جبير والفضالة
معناه الذي لا يهتج الا نيتهم في الا نيتهم مثله هكذا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقد قيل الا نيتهم من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان المرأة لا تروى بذلك
فقال طلحة فقال في اصحابها فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاصحابها **باب تفصيل النفي عن الغني**
قال الفقيه روح اخلف الناس في تفصيل النفي عن الغني قال بعضهم الغني افضل وقال
بعضهم الفقير افضل وحاصل الاختلاف ان الغني الصالح افضل وقال بعضهم الفقير
الصالح افضل وروى عن ابي داود قال الغني افضل فيقول الله تعالى ومن وجد كذا
فانتهى فمن الله عليه بالغني فلو لم يكن الغني افضل لما من عليه بذلك وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغني فلو لم يكن الغني افضل لما عليه بذلك وروى
انه قال ما احسن الغني مع النبي وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
للرجل الصالح وروى عطاء بن ركن عن عمر بن الخطاب قال ان كل من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
ولصاحبه اخلاصكم قال بعض المتقدمين المال في الغربة وطن والفقير في الوطن

غزير قال الساعن **شعر** الفقر في اوطاسا غزيرة والمال غزير اوطان **و** قال محمد
 بن كعب القرظي ان الغني قريبا عفا اشتد له الاجر من بين ثمة وله هذه الآية من ما
 امل لهم ولا اولادهم بالتي ترضى بكم عندنا في الامن **و** عمل صالحا فان
 ظهر خيرا الضعف بما عملوا وعن سعيد ابن المسيب قال لا خير في جمع المال
 من حله ولا في جمع منه خفه ولا في صدق به عرض ولا في صل بدورهم **و** روى هشام
 بن عروة قال قسم بين ثاب بن الربيع بن العوام بعد الثلث اربعين الف الف
 ويقال ثلث الماله اربعين الف الف **و** روى عن عبد الرحمن بن عوف انه كان ثلثه
 ثلث نسوة فطلق احداهن فبقيت في مرضه حتى ماتت فبقيت من ميراثه من
 ثلث الثمن على ثلثة وثمانين الفا فيكون حصة المال الف الف درهم **و** انما في
 الف درهم **و** عن سفيان بن عيينة عن عمار بن دينار قال كان غلة طه بن عبد
 كلهم الف الف او قال ما من خير من قاله الفقر فضل لقوله تعالى كان الانسان
 ليطغى ان رآه استغنى فاخبر الله تعالى ان الغني يحصل على الطغيان وقال في
 موضع آخر وما تترك انك ان الذي هم امرنا بآدابي الذي فاجل ان الفقر
 كلهم يتجوز ان النبأ **و** روى ابان عن اخيه بن مالك عن النبي صلى الله عليه
 قال لكل بني حرفة وحر فتي انسان الفقر والجهد ثمن احبها فقد احبني ومن
 انبعضها فقد انبعضني **و** روى ابن هزيمة عن النبي عليه السلام قال لا اكرم
 احبني فانه قد انبعضني **و** الكفاف ومن انبعضني فاكش ما له من ذلك **و** روى

٢ فصل في ما جازي

ما جازي

يجاهد عن ابن عمر انه قال ما اصاب عبدك شيء من الدنيا الا نقص من دهره **و** روى
 عبد الله بن علي وان كان كره ما على الله تعالى **و** روى عن عيسى بن مريم عليه السلام
 انه قال الفقر مضيق في الدنيا ومسر في الآخرة **و** الغني مسر في الدنيا ومضيق في
 في الآخرة **و** روى عن ابن مالك رضى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني
 سكين وامني سكين **و** روى في ثمنه المسكين قبل له ذلك **و** قال رسول الله
 قال لا هم دين خلق من الخير قبل الا غنيا بامرهم خير من الفقر من خمسة اربعة عامر
 اى عامر وان الغني يمتنى عند موته ان لو كان فقيرا ولا يمتنى فقيرا ان لو كان
 غنيا لو لم يكن الفقير فضيلة سوي ان حساب في الآخرة اقل كانت فيه حجة
 كاذبة **و** يقال عظم سنة الله تعالى على عبد يوم القيمة ان يقول له لم اخطئ ذكرك
و قال القائل يا غايه الفقر لا تنزع عيب الغناء افضل لو فقير ذلك بعض السائل
 الغني وليت بعضي الله كنت فقير **و** روى عن ابى طالب رضى **و** يثبت ان الفقر خير
 من الغني وان ثلث المال خير من الكثير **و** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الغني ولو لم يخطئ ذكرك
 بالفقر قال الغني ربح الفقر افضل من الغني ولكن لا عيب في الغني الا ترى في من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كاذب غنيا **و** روى عن ابن عمر بن الخطاب رضى **و** قال
 عن ذلك **و** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الغني لا عيب في الغني **و** روى
 العيب على صاحب اذ افعال في غناه بخلاف ما امر الله تعالى **و** يقال انما كان الا حلال
 في الصدق الاول ان الغني افضل من الفقير ان غالب اموالهم من الحلال فاذا اخذ

من حل بن وضعه في حل كان الحق افضل والباقي هذا اليوم لما صار غالب امنا لهم
 الشجرة والحرام فان معنى هذا الاختلاف والمفارقة بالانفاق **باب الاستسكان**
 قال الفقيه رحمه الله باء للرجل بان يستل من اذا كانت له حاجة لا يد منها وهو
 قضاه ولو ان استسكانه وبنوا فصد ان لا يقضيه وهو كل الحق وهو روي عن
 عايشه رضي الله عنها كانت تسند في قيل لها ما لك والدين فقالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 من كان عليه دين سبي قضاه وكان معه من الله تعالى عن فافان العسر ذلك
 المحسن وهو روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تعضل المرفق فاذا غلب احدكم فليترك
 على الله وعلى رسوله وهو روي عن محمد بن علي بن ابي ابيح انه كان يستدين فقيل له لم
 تسدين في ذلك من المال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى من الدين
 حتى يقضى دينه فاجب ان يكون الله معي وماذا استسكانه وميتة ان لا يرد
 وهو كل الحق لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من تزوج امرأة وميتة ان
 يد حب بصلها فها جاء يوم القيمة يزنا من استسكانه شيئا فينته ان يد حب بتمت
 جاء يوم القيمة صار قاهروا من اي قتاده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما روي رسول الله
 امرأته قتل في سبيل الله هل يصح عنه خطاياه قال نعم اذا قبل بحسب اصابعه مقبل
 غير مد بل لا الاذن فانما اخرجه وقال لقمان حلت للحد والحد يد فلما اهل شيئا
 اتفق من الذين **باب العزل** قال الفقيه رحمه الله لا باء بالعزل اذا كان باذن
 المرأة والعزل هو ان يطأ فغزل عنها قبل ان يقع فيه الماء فمما فتر ليل وكان الحق

بالحق

بكره من الحبل وتقبل من الحيضة الصغرى فترت هذه الاية شاءكم حشركم فان
 حشركم في شتم الاية يعني شاء اعترل ومن شاء لم يقترل ومن عيبك شتم من معصية
 ان يسئل من العزل فقال له اخذ الله ميثاق الفسنة في صلب رجل فضها على صفاقة
 اخرج اخيه الفسنة اخذ الله ميثاقها فان شئت فاعتزل وان شئت فذبح وهو روي ابن
 الجوزي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يسئل من العزل وهو عن عطاء عن جابر قال كنا نغزل عن
 عهده رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدان ينزل **باب العزل في عذاب الميتة بكاهله**
 قال الفقيه رحمه الله كل الناس في عذاب الميتة بكاهله عليه قال بعض ان الميت ليخذل
 بكاهله عليه ويقعون بظاهر الحب وهو ما روي ابن عمر بن عباس رضي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الميت ليخذل بكاهله عليه وقال عامة اهل العلم ان الميت ليخذل بكاهله
 لان الله تعالى قال ولا تموت منكم الا بدينه وهو روي العباس بن محمد رضي عن جابر
 قال هذا ان عيبك شتم من عيب روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت ليخذل بكاهله وهو روي
 ابن عباس عن عمر رضي الله عنه روي هكذا قالت روي الله عنكم انكم ليخذل شتم عن عمر
 وغيره كاذبين ولا يمكن بين الرجل المسح لخطيئة وقابل الخيل من العادة قد حرت في ذلك
 المان ان الا انسان لما مات يوصى لاهله بالروح فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت ليخذل بكاهله
 بكاهله اهل لا نركن باء مرهم بذلك وتاوي بالجزان النبي صلى الله عليه وسلم من قبض روي واهله
 يكون عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه يكون عليه وهو يعذب في قبره فظن الروي
 انه يعذب بكاهله وهكذا كما روي عن عايشة رضي الله عنها انه ذكر عند ما حدثت

وروي عن عبد الله بن ابي شريك عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان شتمتم غيري لم يصح
 شتمتم غيري

ابن عمر نقالت معه عبد الرحمن انه قال ان اهل الميت ليسكنه عليهم من بعد ب
بحرجه **باب النزع والكاء على المومي** قال الفقير ربح النزع حرام ولا باء من الكاء
والصلاة افضل لان الله تعالى قال تعالى في الصابون ابراهيم يعرجاب وروى
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الباهية من حولها من مستحبة فليعلم لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين من قيل لما مات الحسن بن ابي الحسن اعطى امرته فاطمة بنت الحسين
على قبره سنة وثمان مائة من ثمن القبر لرفع الشيطان من حولها من جانب هل وجد
وتما فقل من اسمع من جانب آخر لئلا يلقوا بالقبول والبرق والبرق من احد روى
عن النبي صلى الله عليه وآله ما مات ابنه ابراهيم ومعه عينا فقال له عبد الرحمن بن عوف
يا رسول الله اليس قد هبنا عن الكاء فقال رسول الله انه ما كنت تفك كبر عن
صوتين احق من صوتي هما صوت الغمام وصوت النزع فانه هو والعب من ربي
الشيطان وعن حسن الرعي وشق الجيوب من رنة الشيطان ولكن هذا من جهة
جعلها الله تعالى في قلوب الرعاء ثم قال القلب فخر من العين فامع ولا يقول ما
يسخط الرب تبارك وتعالى ولولا انه طريق ميتا طرعا عليك يا ابراهيم الكثر مما
حل فانه يغضب ويروى وجب ابن كيسان عن ابي هريرة ربه ان عمر ربه ابعث
امراة بنى على ولدها انها فقال النبي صلى الله عليه وآله عها يا ابا حفص فان العين باكية
والنفس مصابة والعبد حزين وروى عن رسول الله صلى الله عليه وآله من بين عبد الامل
عند مفرقة عن عهد ربه فيكون على قاتله بعد يوم احد فقال عليه

الح

احل قيل احد بالكبر لكن حرة لا يركى لراحد فلما سمعنا بذلك حين الى باب رسول الله
وكان فكيك على حرة ربه في البيت بيكي حتى سمع نخرة حتى نبتا ففسد
عليه السلام **باب الكلام اهل الفضل** قال الفقير ربح نجيح للرجل ان يكلم اهل الفضل
من غير ان يخطوا ولا يجبره الا حد ان يكلم احدا لا اجل دينه ولا مال من الدنيا الا ان البني
قال من نزع لغني ذهب ثلثاه منه ولكن يكلم اهل الفضل المفضل وشرفه وقد روى
هشام بن حسان عن الحسن البصري عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان كان جالسا ومعه اصحابه
فجاء علي كرم الله وجهه ولم يكن له مجلس فناء ابي بكر الصديق ربه فنهض ربح له
عن مكانه ثم قال له اجلس ههنا يا ابا الحسن فبشر النبي صلى الله عليه وآله بما صنع فقال اهل الفضل
اولى باهل الفضل ولا يعرف له اهل الفضل الا اهل الفضل وقال سفيان بن عيينة
كان يقال من هان من بالحق ان ذهب مروءة من هان بالسلطان ذهب دينه
ومن هان بالصلحين ذهب آخرته وروى عن عابدين ربه عن النبي صلى الله عليه وآله
انه قال قيلوا ذوي الهبات عتقوا هذه الاملاك من حول الله تعالى وروى عن عا
مها سابل فاهرب له بالكسرة من هان رجل وحيته فاعتقه وارب له بالمال
فبالحق ذلك فقالت عابدين ربه ان رسول الله صلى الله عليه وآله ان قيل للناس مناهم
وعن طاهر بن عبد الرحمن كنت هذا النجى فانا به لا من خرج فخرج لم يجل
وقال النبي صلى الله عليه وآله انما هم كرم قوم فاكوم وقال الفقير ربح لا يجب الا
فأرطق الاكلام وفي الطلب ان الاكلام من في كل شيء وخاف منه الا تروى قال
علي ربه احب حبك وهو لما عسى ان يكون يغيبك يمانى وبغض يغيبك

وسئل عن غيابة النور من حين مات فقال ذلك طريق بيت فيلطان **باب فصل**
المشقة قال القتيبي راجع افضل الاصل جعل اداء الفرائض شفاعته اذا كان للمسلم حاجة
 الى انسان فيشفع في ذلك او يشفع لمن وقع مظنة عنه لا ان يتوصل اليه ^{الشيء} فيشفع الناس من
 يشفع الناس ويروي عن عيسى بن عتيبة عن عمر بن دينار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشفعوا في
 فان الرجل يشفعكم له في الجنة فاشفعوه كما تشفعون في جردن وقال الحسن البصري روي عنه
 الشفاعة تجري اجرها لصاحبها ما جرت شفعتهما وقال مجاهد روي عنه قول الله تعالى
 من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها الا في شفاعته الناس بعضهم لبعض
 وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا جاء اليه فساله بغير الخرج الغزو ولم يكن ذلك عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه الى رجل من الانصار فذهب اليه فاعطاه بغير
 لقاء بالعبيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا على الخبر كما علمه ويقال لكل شيء
 صدقة وقد قيل ان يامسه الشفاعة واعانة الصلوات وقال بعضهم اي بعض
 الا دبا منه كان دخالا على الامر ولك يكون مستغنا عن غيره في ذلك الزمان
 وروي عن جعفر بن محمد روي عن ابي ابي الله تعالى اذا اود عليه السلام ان عبدك من
 عبادي ياتي بالخسرة وخسرة الخيرة قال يارب وما تلك الخسرة وقال من فرج عن
 من من كبره ولو شئت لكرهته ثمرة **باب فصل العمل** قال القتيبي راجع اخلف الناس
 فيمن قبل من من متعملا قال بعضهم هو في النار بذلك وقال عامة العلماء هو في مشية
 الله تعالى ان شاء عقر له وان شاء عذب به وامر ان قال انه في النار ابل فذهب

سليمان بن

الى ما روي عن سالم بن ابي جعفر قال كنت عند عبد الله بن عباس يقول ما كنت بغير حاجة
 رجل فقال له ما تقول فيمن قبل من من متعملا فقال لغيره جهم خالك فيها قال اني
 ان تاب من من وعمل صالحا ثم اهتدى فقال واخذه الهدي من الذي نفسي مبين
 ان هذا الاية من قبلت فاستخها من آية بعد نبينا وامرنا قال له من من وعقب له
 فلقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال في
 موضع آخر من الذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يتولون النفس التي حرم الله
 الا بالحق ثم قال الله تعالى في آخرها الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاق
 بيد الله الله ما هم حسان والحيات من قومهم من يقبل من من استعمل لغيره
 جهم خالك فيها انه روي عن ابن عباس روي ان هذه الاية من قبلت فاستان
 مقبس بن صبانة الفهلي انه قتل رجلا متعملا فامره ذلك ولحق يارضى ملكه وخبر
 آخر انه مضي قوله فخر جهم خالك يعني جردن ان جاءه ولكن رجلا ان لا يجازي
 ان شاء الله تعالى وهذا كما روي عن ابن مالك روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعنه الله تعالى على حمل ثوبا باهض بخبره له امر الله الله على عمل عاقبا وضو
 بالخيار والذين من قبل نفس متعملا قال بعضهم هو في النار بذلك وقال بعضهم
 هو في مشية الله تعالى اما من قال هو في النار بذلك فقد ذهب الى ما روي عن
 عن العتيان النوري عن ابي عمش عن ابي صالح عن ابي هريرة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من قبل نفسه بغير فسمه بملك يحسبه في نار جهم خالك خالك فيها ابل

خير ما خفيكم فلول لا حجرة السراج وما كان من ادبكم وروي يعاقبكم فقال لها النبي
هل تلتق ولولا طاعة الرحمن ما كان في ادبكم وروي عن عكرمة عن ابن عباس
انه خاف ابنه فداها العبايين فاعطاهم امر بعتهم وراهم واما من قال انه يكره فقد ذهب
الى ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل هو للمؤمن باطل الا ثلثة
فأولها فرس وهر مته عن قوسه من ملان عبده اهلته وروى عن ابن بن يد عن ابيه
انه هو صلى الله عليه وسلم خرج عن غزوة له فانيه امرأة فقال في ذلك ردت ان اضرب
الدف عندك ان رجعت عن غزوتي سالما فقال لها ان كنت فعلت ذلك فاعلمي
ولا تعالتي يا رسول الله افي قد فعلت ذلك فقال ضربت قد خلت ابوكي الفدا
وفي تضرب قد خلت عمر فطرحته الدف متقية فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان احب ان الشيطان
يفر منك يا عمر فتولى عليه السلام انه هفت قد ردت فاضرب ولا فلا في عن العرب من غير
تدري فبره ليل على ان لا يفر عن من الجواب عن قوله احسبك الكناخ وضرب الدف
ان يقال ذلك كناية عن اطعام الكناخ ولرب د فرب الدف بجنيها قاله الفقير مرجح ان
الذي يضرب في زماننا هلك مع الصفات والخل اهل ينبغي ان يكون ملك وجا بالانفا
واما الا خلت افي الدف فوف الما كانت تضرب في زمان المتقدمين وروى عن
عكرمة ان ابن عباس روى عن ابنه خاتن ابنه فداها العبايين واعطاهم امر بعتهم وراهم
باب النبي عن النبي بالعرف قال الفقير مرجح الامر بالمعروف واجب لان
الله تعالى قال لولا ان تصالحوا لكانت فاسقون والاحبار عن قوله الامم واهلهم المحط

لنبي ما كانا يصنعون فقد دمع بالعرف على الامر بالمعروف وقال الله تعالى كنتم خير
اخرجه للناس تاء مرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال عليه السلام اما من و
الاس بالمعروف وتنهون عن المنكر والاسلط الله عليهم سائرهم على خيارهم
ثم ريد عوجياهم فلا يتحاب هؤلاء بالمعروف على وجوه فاما كان يعلم الكبر ما فيه انه
لوان بالمعروف كان قيل من روي عن عن المنكر قاله واجب عليه ولا يجد ركة ولو علم
الكبر ما فيه انه لوان رجم بذلك فله فيه وشية ثم رجم افضل وكان له لو علم انه ضربه ولا
يصبر على ذلك ويبيع بينهم عاك وخرج منه القتل ثم رجم افضل ولو علم انه ضربه من
صبر على ذلك ولا يتكلم الى احد فلا بأس بذلك ان يتقي عن ذلك وجوبه وهذا
عمل الانبياء ولو علم انه لا ينبئون سرون يخاف منهم ضربا ولا شقا ففهم بالخيار ان شاء
امرهم وان شاء نههم فالله افضل وروى ابو حنيفة الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يدرى احدكم منكم فليشكره بيد من لا يستطيع فليسانه ولا يستطيع فليقلبه
وذلك منع اليمان يعني منع فعل اليمان وقال بعضهم الامر بالمعروف بالليل
على الامم والامر بالسان على العامة والعلم على علم الناس **باب الكناخ**
قال الفقير مرجح اختلاف الناس في الكناخ قال بعضهم فربضه وقال بعضهم ستره وحن
نقول ان اناقت ففسر الكناخ قاله فضل الله على ان يستره ان قد روي ذلك وان لا يفرق
نفسه ان شاء من روي ان شاول لم يترج وان استحل عبادا من ربه فهو افضل وامان
قال انه فربضه فباري الحسن ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يامر بالباة وينهى بسبل

فاستدرك وكان يقول عليه السلام من وجب له من الدنيا فاقف مكانك بهم الى ان ياتي
 يوم القيمة يا محبة الآخرين فقام يحيى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال للعكا
 بن جعفر الكندي انه قال لا قال ولا قال وانت شارب من سر قال نعم لعن الله تعالى
 قال من ربح فذلك اذ من اخوان الشياطين او من ربحان الضامري قال فان كنت
 مؤمنا فافعل ما يفعله المؤمنون فان من سئنا الكفاح في الدنيا في نفسه فاك شغال
 بالعبادة افضل لان الله تعالى مدح يحيى بن مرثد يا عليهما السلام فقال سلك رجس
 ويسان الصالحين والمصور الذي لا ياء في النساء يعني انه كثر من به باستغله بعبا
 ربه في المراءاة بين وجه المراءاة ينبغي ان يخرج ذلك الذي كان قال الله تعالى في
 تلك المراءاة لما صار جهازا فيها فذلك الذي فربك ذلك كما قال النبي
 عليه السلام يا اباهم وخلفاء الله من قبل يا رسول الله وما خضر الله من قال المراءاة
 الحسن من ميت الموتى يعني في حب السوء وقال بعض الحكماء افضل النساء ان
 تكون مهيبة من بعيد ما يجتر من من يبعد في النعمة فادكرها الحاجة خلق النعم
 المنة معها والحاجة فيها **باب الكسب** قال النقيب مرح كن بعض
 الناس لا يشغل بالذهب والوالب واجب على انسان الا يشغل بعبادة ربه
 والى كل عليه وقال عامر بن العزم الكسب فذلك ما يكسبه لحياله واجب فاذا المراءاة
 ذلك فهو مباءة ولا يشغل بالعبادة افضل فان اشتغل بطلب الدنيا لا يكون له
 حراما اذ المريس به المحرم لى ياء ما يجتر من قال انه لا ينبغي له ان يشغل بالكسب

ما كان حراما

فافهم ولا

قال الله تعالى قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فذلك خير منه خلق الخلق
 لعبادته فينبغي لهم ان يشغلوا بعبادته لا بالكسب وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اوحى الله تعالى
 الى بان اجتمع المال ولا يكون من الناجرين وكلمة اوحى الى بان سجد لعبد ربك وكن
 من الساجدين واعبد ربك حتى ياء ذلك البقيع وما يجتر من قال بان طلبه قوت ربه
 وقوت عياله واجب لان الله تعالى فرض نياض في ان يتعبد للعباد اداء الفرض
 الا بالياس وقوت النفس وذلك لا يقدر عليه الا بالكسب وقال الله تعالى
 فاذا قضيت الصلوة فانشر في الارض وابغض من فضل الله في ذلك الله وقال
 عليه الصلوة والسلام تباعون بالدين فانه اياهم كان بل لا قال عبد الله بن المبارك
 من ترك السوق ذهب من ربه وما خلقت وقال يا اباهم بن يوسف عليه
 السلام وانما انا صاحب وبقال ترك الكسب على ثلثة اوجه الكسب والتعري والمعاملة
 ترك كسلا فلا بد له من السلوك ومن تركه تفوق فلا بد له من الطمع ومن تركه عارا
 او حيرة فلا بد له من السرفرة ويقال ثلثة اشياء اول علاج لها احد هذا المرض اذا خالطها
 الحرير والثاني العلاء اذا خالطها المسك والثالث العنقا اذا خالطها الكسب وقال
 ابن قاسم للحكم كسب الحلال قبل الذي المعافاة العفيف ومن ترك المعسر الضعيف
 وقطع المسان الذي الاخسيرة الضعيف ويقال لعل من حلية من ربه وحلية الشاب
 ومن ربه ان يكون مراءة عمله ويقال مستهضال اذا اجتمع في الرجل يكون سيد الرجال
 ثلث من خارج البيت اولها الاستغناء من المعاملة والثاني محاطة اهل البيت والآخر

انه يطلب قوته وقوته عياله من وجهه بل من ما الذي في داخل البيت فاولها المذكرة
مع اهلها ما يجمع من العشاء والثاني استعمال النفس لما يروى من اهل الموضع والثالث
انه يوسع على اهل من اللباس والمطعم مثله رفاة **اسماء الخطباء** **علاء بن صليح**
قال القتيبة روى عن اختلف الصحابة بعد وفاته عليه السلام فقالت ان مصاريها اعيد
وسمى امير وقال بعضهم الخلفاء لم يعلو كرم الله وجهه وقال بعضهم لا يعلو جليل الجراح
ثم اتفق امرؤهم على ان يكون الصديق رضى وكانت خال فتكثرت في سنة عبد الله بن
عثمان وكان اسمه قبل الاسلام في صحبة بنى ثعلبة عبد الكعبة فمعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عبد الله وكان يقال له خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مات في
عمره فقال لهم كنتم تقولون الذي يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا نعم فكيف تقولون
الى فقال بعضهم خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذلك مطول ثم قال اللهم انتم الذين
فقالوا الى المست اما انهم فقالوا نعم قال قولوا امير المؤمنين فاول من سمي امير المؤمنين
عمر بن عبد الله وكان خال فتكثرت في سنة عبد الله بن عثمان وعلاء بن شعيب ثم روى
بجاء عثمان بن عفان روى الله عنه وكانت خال فتكثرت في سنة قتلة اهل
ثم روى ابن ابي طالب روى كرم الله وجهه وكانت خال فتكثرت في سنة قتلة عبد
بن مالك المروى ثم معاوية بن ابي سفيان وكانت ولايته عشر من سنة ثم روى
بن معاوية روى كانت ولايته ثلث سنين فلما مات بن عبد الله معاوية وقعت الفتنة
فاهل العراق بايعوا عبد الله بن ابي سفيان روى الله عنه واهل الشام بايعوا

منه

بن الحكم وكانت ولايته من ربه مائة وتسعة اشهر ثم روى عبد الملك بن مروان فبعث
عبد الملك بن مروان بن الحجاج بن يوسف الى عبد الله بن ابي سفيان وكان حاكمه فاحضره في
وصليه روى فصاره الى ان يتركها الى عبد الملك بن مروان وكانت ولايته عشر سنين
وكانت عاقبة الفتح في زمانه الى فرغانة في ايامه ثم الى ليلى ثم الى ليلى بن عبد
ثم عبد الصالح بن عبد العزيز بن مروان بن هشام بن عبد الملك ثم بن ابي
ثم ابي جهم بن ليلى ثم مروان بن محمد بن هشام بن بنى امية من وقت معاوية
وكان مقامه بالشام ثم انقلب الى بلاد العباس فصار مقامه بالعراق
وهو الذي قبل الجلاء في ابي العباس واسمه عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله
بن عباس روى الله عنه ثم اخوه ابو جعفر الذي يقال له منصور ثم ابي موسى
ثم ابنه الآخر الذي يقال له هارون بن محمد الذي يقال له الرشيد ثم محمد بن هارون
فلم يبق عليه الا ثم عبد الله بن هارون الذي يقال له الهادي **باب ما مضى**
من الامم قال القتيبة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما مضى الله ورسوله
الا كان حسن الوجه وحسن الصورة وحسن الاسم وكان يكتب الى الاقارب اذا فذل ثم
الحق فذل والى حسن الوجه وحسن الاسم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت احب العرب
فلما كان في الحسن سبعة جربا فذل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابته بذلك فقال يا حسن
فما روى في الحسن سبعة الحرب فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجابته بذلك فقال يا حسن
هو الحسن ثم قال سمعنا ابا هارون عليه السلام شرب وشربا وروى عن سفيان بن

المسيب ان جله خزن بعد شيعي دخل عليه من ^{الله} فقال ما اسئلك قال خزن
 قال بل اسئلك فقال لا اعتبر اسمي عما سألني قال قال سعيد بن المسيب لم
 يزل ذلك الخزن يترى بيانا الى اليوم وروى عن المهلب بن ابي صفرة عن ابنه انه دخل
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عن اسمي وكنيت فقال اما اسمك فابن قاطع بن طالمه
 بن فاريق حتى انتقل الى جليلك الثلاث الذي كان ياء هذا يعنيته عصبيا قال المهلب وكان
 علي بن ابي اذر قد سبغ بالي عفره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{الله} دعي ^{الله} وادع ^{الله} وادع
 فانت ابن صفرة فقال له يا رسول الله لم يكن احد ابغض الي منك ولا ان لبس
 احد احب الي منك واذن قد ولدت الى امس ثبت وقل سبغها صفرة حتى يكون
 يكتفي من فقال سمعها كانت العرب اذ اولئك اجدهم اول ولد كان يكتفي به
 ولما تراه تراه ايضا فلكي به يقال للرجل ورجع ابي فلان والبرزة امر فلان لما قيل ابي لهمة ولما
 امر مسلمة واول للمرءة ولم يكن له ولد وكان الرجل لا يكتفي بالمرءة بل وروى
 بن خزيمة قال قال جعفر بن محمد بن علي ما كنت يا معمر قلت له ما كنت ولا ولد لي قال
 وما كنت ان كنتي يا معمر فقلت خذ بيضا بلقي من علي نه قال من كنتي والرجل له
 فهو ابن جعفر الذي ليس له ولد قال هذا ليس من حديث علي اما لكنتي اول ولد فاني
 صخرهم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس باسمي ولا كنتي يكتفي ولا اسمع باسمي
 ويقال هذا منسوخ لانه عليه امرة ابنه محمد وهذا ابن الخيفه فكما بابي القاسم وقد كان
 استاءه من منور وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اسمع اول ذكر باسماء الانبياء عليهم السلام

السارفة

وحب الاسماء الى الله تعالى عليك فنه وعبد الرحمن وعبد الرحيم قال القبيعي رح لا احب
 للرجل ان يسمي عبد الرحمن وعبد الرحيم لان الرجل لا يعرف من تسميته فيموت به بالصغير
 فيصير ذلك مستعزلا فان كان كذلك لا ينبغي حمل ذلك الا سرقه القبيعي رح عن النبي
 انه في حبي المدح فاعان بيا وروى قال المدح لا تدرى ان يسمي ان يقال ليس فنيضا
 يوكي وليس فيها فافع اذ اطلبه انسان وروى عن عمر بن الخطاب انه قال لا تجلي ما اسئلك
 قال حجة قال من قال شهاب قال ابن الخزن ان تسكن قال بالهة قال له من حيث
 ادره من هلك فقد احترق جميعا وروى مالك بن انس عن يحيى بن سعيد ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال من يحب في هذه اللغة يعني الشاة فقام رجل فقال انا فقال
 له ما اسئلك قال من فقال اجلس فنه قال من يحب هذه اللغة فقال رجل فقال انا فقال له
 ما اسئلك قال حبة قال اجلس فنه قال من يحب هذه اللغة فقال رجل فقال انا فقال له ما اسئلك
 قال يعيش قال له احب **باب ذكر الامم والخصوم** قال القبيعي رح اعلم ان السنة ثمانية
 عشر شعبا من هاهنا ومن هاهنا من كان في القتال كان فيه من هاهنا ومن هاهنا في الجاهلية ثم صفر
 واما من المصنف في الناس قد اصابهم المرض فاصفرت وجوههم فيه فسموا الصفرة
 المجر فيها ويقال ايضا انما سمى الصفرة انه صفرة بليس فنيضا حين خرج عزم ورجلهم
 القتال ثم شهر ببيع الاول ثم ببيع الاخر واما سموا ببيع الاخر انهم صاوقوا آخر
 الخريف فسموا باسم الاخر فخرجوا الى بني ثمر جاد في الاخرى واما سموا بذلك لانهم
 صاوقوا يوم النساء حين استبد البس ورجل الماء ثم رجس واما سموا ببيع لان قبايل

العرب كانت تشعب فيه أي متفرقا يقال له أيضا الخامس شعبان لأنه من تشعب فيه غير
كثير ثم شهر رمضان وأما سبعة رمضان لأنه صادف أيام الخمر إلى رمضان الحرام الشد يد
ويقال الخامس رمضان لأنه من رمضان الذي توب ثم شوال وأما سبعة شوال لأن قبايل
العرب كانت تشول أي تخرج فيه عن موضعها ويقال الخامس شوال لأنه كان
يصيدون فيه من قولك أشال الكلب إذا أرسله للصيد ثم ذوق العلفه وأما سبعة
ذو القعدة لأنه كان يعقدون فيه من الحرب ثم ذوق الحمر وأما سبعة ذو الحجة
لأنهم كانوا يجيئون فيه ويقال الخامس ذو الحجة لأن آخره ثم الحج أرى السنة ههنا
أسماء الشهور بالعربية بالشهور العربية التي عرف صاحبها بدورن التمر وهو
حساب المسلمين لأجلهم وأحياءهم وأسماء الشهور النبطية التي تعرف
أسماءها بدورن بحساب الروم وبنات البر بانية يجعلون ابتداء هامن أيام
مهرجانات أول السقي فتريق الأول ثم تفرق في الآخر ثم كانت الأول ثم كانت الثاني
ثم ثبات ثم المزمع ثم ثبات ثم أيام ثم خريزان ثم ثبات ثم ثبات ثم
أيلول وأسماءها بالعامة سبعة ابتداء هامن ثبات وها من يوم ما ثم ثبات
هشت ماه ثم خريزان ماه ثم ثبات ماه ثم ثبات ماه ثم ثبات ماه ثم ثبات ماه
ثم ثبات ماه ثم ثبات ماه لا يعتد من السنة يقال لها أيام المسرة وتمر ثم أذرها
ثم ذوق ماه ثم ثبات ماه ثم استنكاه من كل ما مضى شهر من شهور الغا
عشرة أيام دخل شهر من شهور الروم منه وفي كل سنة يتأخر العيد من يوم إلى

من أيام الحجرة فانه كان المبرور في هذه السنة يوم الخميس يكون في سنة الثانية يوم الجمعة وفي الثالث يوم
الجمعة وما كان من شهور العربية ينقص في كل سنة عشرة أيام ويرجمها ينقص أحد عشر
يوم ما من سنة منها ينقص الشهور والدة بعد في أيام المسرة وتمر جماع ينقص أحد عشر
يوم واليوم من الليلة أربع وعشرين ساعة لا ينقص منها ولا ينقص منها ولا ينقص منها
الغمار من ذوق في الليلة وكما ينقص من الليل زوايا في النهار وأطول ما يكون النهار في
وأطول ما يكون النهار نصف من خريزان فيكونه النهار خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات
وهو أقصر ما يكون ثم ياء أحد النهار في النصف من ذوق في الليل حتى إذا كانت أيام المسرة
استوى الليل والنهار فيصير كل واحد منهما أسبعا ساعة حتى إذا كانت بعد سبعة
من الكانون الأول صار الليل خمسة عشر ساعة وهو أطول ما يكون والنهار تسع ساعات
وهو أقصر ما يكون ثم ياء أحد الليل في النصف حتى إذا كان قبل التيز من سبعة عشر وأقل
استوى الليل والنهار ثم من ذوق النهار إلى نصف من خريزان في ذلك قول الله تعالى والشمس
تجري مستقيمة ذلك بقدر الخريف يعلم وقال الله تعالى ويخرج الليل في النهار ويخرج النهار
في الليل والله أعلم بالصواب **باب طبائع الأنسان** قال الفقيه ج قال إن الله خلق
الخلق وركب فيهم أربعة من الطبائع البهيمية والخطيئة والحرارة والبرودة وخلق
في النفس أربعة أشياء لا صلاح لها بل هي من الميول الأهل للرؤساء والدة الضل
والدم والبلغم فجعل سكن البهيمية في الرئة السوداء وسكن الخطيئة في الرئة الصفراء وسكن
الحرارة في الكبد وسكن البرودة في البلغم فالجبل جعل اعتدلت فيه هذه الطبائع الأربع

صفت فاذا غلبت في احد شعبا على غير وجعل عليه السلام من فاحشته والحق قل قد جعل الضعف
من جهته ثم قد نصبت هذه الطبائع فطرة في الاصل في نفس الحيوان سبعة الحرم ومن
الرجل جزء اللسان من خلقه الخلية للحك ومن اللسان ردة الاثارة فاذا اثاره احد اهل
قد جعل الفاسد من قبله وقد جعل الله من هذه في موضع اللسان وفي شئ المستعتر
النظر في العين والسمع في الاذن والشم في الانف والكلاب في اللسان فكل ذلك في الحيوان
جعل لكل شئ محال فاما معدن الفحل والسرور والطحال وموضع الخرق والخصية
الذرية وموضع الغضب الشديد ومعدن العلم والعمى القلب ومعدن العقل الدماغ
ومعدن الخوف والفرح والكلية ومعدن الصدور وخلق في الجسد ثلثا تسمى ستم
عرا فالشك والوصول وخلق فيها ما يتين وهي ثمانية وربعين عظاما لمصلحة البدن
فلك ذلك قوله تعالى وفي الارض آيات للمؤمنين وفي السموات آيات للمؤمنين وقال علي
العقل في القلب والرحمة في الشك والذكاة في الطحال والفتن في الشك والذكاة في الطحال
العلم لا حدى وعشرين وعشرين عقله ثمان وعشرين في كل يد بعد ذلك عقل
الا فاعلم رب وقال بعض الحكماء موضع العقل في الدماغ وموضع الخلق في العين
وموضع الباطل في الاذن وموضع الخيال في الجبهة والروح في الانف وموضع
في الفم وموضع السموم في الصدر وموضع الكلى في الطحال وموضع الرعدة في
في الكبد وموضع الفرج والرحم في القلب وموضع الكلى في البدن وموضع الحب في
الرجلين **باب السبعة في الحيوان** قال القتيبي رحمه الله تعالى عن ابن الخطاب رضي الله عنه قال

علموا اولادهم السباع والوحش وسيرة الكلاب ثم ابرؤهم بالاحكام بين الارضين وروى
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال علموا اولادهم السباع والوحش والكلاب والاربعاء الخيل وروى
عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال علموا اولادكم من كل حيوان وان من احب الى من ان يحسب
وكل شئ يلهو به الرجل باطل الاكل فامرهم بغيره من قاديير وزبيد وما لا يحسب مع اهل
فان من من الخلق **باب افضلية الكلب** قال القتيبي رحمه الله تعالى عن سالم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
افضل كلبا الى الناس شدة العبد يقص من اجس كل يوم قيل ط وروى عبيدة عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اقتنى كلبا الى الناس شدة العبد يقص من اجس كل يوم قيل ط
قيل يا ابا عبد الرحمن اما كنا نسمع قيل ط تلك سمعت اذ ناهي وروى عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ان الله الاصل سمعت قيل كل يوم قيل طان وروى عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
قال من اقتنى كلبا الى الناس شدة العبد يقص من اجس كل يوم قيل ط قال القتيبي
في القبر دليل على انه اذا امسك الكلب للماجنة فلان من يدركه امسك ولا غراه فهو ليس
وروى عبيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اقتنى كلبا الى الناس شدة العبد يقص من اجس كل يوم قيل ط
عن ربيعة بن سيرة رحمه الله تعالى انه قال لا آدم لما حط من الارض قال ابلوس عليه اللعنة السباع اذ
عدواهم فلكون فاجتمعوا ولولم يزلوا في ذلك آدم عليه السلام خير في ذلك
فما وجب له وقال له امسك يدك على راس الكلب فتقولوا لك فالتقي قصص بعد ذلك
فما لم انت السباع ان الكلب قد علف آدم ثم قال فاستأمنه الكلب فاستأمنه آدم عليه السلام
فبقي مع اولادهم **باب في امر المسحوق** قال القتيبي رحمه الله تعالى عن ابن الخطاب رضي الله عنه قال

الذي سمع الله تعالى وكذلك القامة والمعدن وغيرهما من الأشياء التي جاء
في القرآن مستحلى وقال عامة الفقهاء ان هذا لا يصح بل كانت القرية والحضارة خلقت
قبل ذلك والذين سمعوا الله تعالى فاهلكوا ولم يبق له ذل الا هم قد اصابهم الخط
والغلاب فما يكن لهم قمر في الدنيا بعد ثلثة ايام المسير في اخق قال قيل لعبد
بن مسعود رح امرات القردة والحضارة من قبل قرو وخضارة بن سحت قبل ذلك
فقال عبد الله له يسبح الله فيجعل لها مثل ولصنعا من قرو وخضارة بن سحت قبل
ذلك فكمكون في امر الزهرة والسهيل ففهما فبان قال بعضهم عما مسر جان وقد روي
عن ذلك عن ابن عباس رضى وروى عطاء عن بن عمر رضى انه كان اذا روى سهيل فينبذه
واذا روى الزهرة كان لعنها كانت صاحبة هاروت وماروت وشفتها وروى
ان السهيل كان عشا باليمن يظلم الناس وان الزهرة كانت صاحبة هاروت وماروت
وسمعهما الله سبحانه وقال بجاءه كان ابن عمرا اذا قيل له طلعت الزهرة قال لا امر جابها
ولا هل يعنى زهرة اذا قيل له طلعت الزهرة قال بعضهم ان جميع هذا لا يخلو
خلقت حين خلقت السماء لانهم روي في الخبر ما خلقت السماء خلقت فيها سبعه دنانير
نخل ومشمري وبنج وعطارد وزهرة والشمس والقمر وهكذا معنى قوله تعالى هو
الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك يسبحون وجعل صلوة الانبياء
بهاء الدلالة والجميع وكل واحد منها سلطانا في نوع من المصلحة فجعل سلطان الزهرة
الطوبى فثبت بذلك ان قول من قال انها مسر جان لا يصح وان زهرة وسهيل

قد كانا خلقا قبل آدم والذين روي عن ابن عمر وغيره ان سهيل كان عشا باليمن وان الزهرة
صاحبة هاروت وماروت فسمعهما الله تعالى سبحانه فهو كما قال كان رجل سمع
سهيل من امرأة اسماء روى فسمعهما الله تعالى سبحانه ولو كانا باليمن يتيان في ذلك
بالن الغلاب وصار الى النار وما الذي قيل ان لم يثبت الكواكب فاحتمل ان يتم السهيل
الذي كان عشا باليمن جاز وذلك في الزهرة اما يتم السهيل الذي كان عشا باليمن جاز
وذلك في الزهرة اما يتم المرأة التي كانت اسماء روى ولم يثبت الكواكب **بالمعاري**
الكل قال القتيبي روى عن عراب الخطاب روى انه روى عن ابن عباس رضى
السلام ان يكلم الرجل مندرج من الكذابين معاريض السلام ان يكلم الرجل بكلمة
وكان يظهر من ذلك من نفسه شيئا من زهرة اخرى وروى عن ابن عباس رضى في
قوله تعالى في قصته من يوحى عليه السلام مع الخمر قال لا تؤخذ في ما شئت ولا من هوى
قال له من يوحى عليه السلام وكلفا روى من معاريض الكلام وروى عبد الباق عليه السلام
انه قال اذا دأب مسر روى بغير معنى يظهر من نفسه انه يريد الخروج الى فاجبة اخرى
وكان يقول كيف الطريق الى موضع كذا وكذا ثم يخرج الى موضع اخر وروى عبد الباق عليه السلام
انه قال لا تستعين على قضاء حوائجكم بكتمان امرهم فانه في كل لغة حصة اعليها
وروى عن علي بن ابي حمزة انه روى عن النبي صلى الله عليه وآله في ذلك فبين فاعلم الى
السماء الارام وكذلك لا يكون نبي في لغة في ذلك فبين فاعلم الى السماء الارام ما
لا يكون فبين انه سمع في ذلك شيئا من رسول الله صلى الله عليه وآله وروى عن النبي صلى الله عليه وآله

لو كان الامر على ما يقول هؤلاء الشكك والظلال ان الله الذي نؤمن به فيخلص الايمان لا شيء احد ما
فكان لا يلد مريم ما ذهب من ايمانكم الكلام يعني قوله ليدادوا بما دافع ايمانهم
قال اهل النقيض يعني يردوا ولا يثبتوا مع نبيهم وقد ذكرنا الايمان جبري في كتاب الله تعالى
على وجوده في ما يعرفه معاينوا يقول اهل النقيض وقال ابن مطيع في ايمان اهل السماء
والارض ليس فيه زيادة ولا نقصان وروى هشام عن ابي يوسف مخرج امره قال انا
مؤمن فعاد في مومن عند الله ولا اقول ايماني كما يمان جبريل وميكائيل ولا محمد بن
حسن كره ان يقول الرجل ايماني كما يمان جبريل وميكائيل ولكن اقول امنت بالذي
اُمن به جبريل وميكائيل ولا اقول ايماني كما يمان ابي بكر ولكن اقول اُمنت به جميعا
اُمن ابي بكر وقال الحسن كان سبعين الف مريد في قولنا انا مومن انا الله تعالى
فمرجع وقال انا مومن من هذا الاستثناء وقال محمد بن الفضل ضعف اذا اسأمت بن
الناس ان الايمان بين يدي ونقص كمر بين يدي وكمر نقصه ما تراه او يراه وقد مر
باب آخر في الايمان قال الغدير مخرج تكلم الناس في الايمان فله بعضهم الايمان قول في
وهو قول احمد بن حنبل والحق بين الحق وقيل قوله باللسان وهو قول ابي عبد الله
بن محمد الكوفي ومن تابعه من قال بعض الايمان هو المعرفة بالقلب وهو قول جهم
بن صفوان ومن تابعه من قال بعض الايمان هو الاقرار باللسان والصدق بالقلب
والعمل بشريعته وهو قول ابي حنيفة ومحمد بن يحيى الله عزهم وبه تأخذ من ايمان قال
ان الايمان قول وعمل قال الله تعالى سمعي الصلوة ايمانا لله تعالى وما كان الله

بصريح ايمانهم يعني صلواتهم الى بيت المقدس سمعي الصلوة ايمانا لله تعالى قال ان الايمان
قول وعمل قال ان الله تعالى قال فاما هم الله بما قالوا اجابوا لان الله تعالى قال امرت
ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الا الله فاذا قالوا وعصوا مني دعاءهم وامرهم
الا الحق وان امان قال ان الايمان معرفة بالقلب قال لا تدرى لو اعتقد الكفار ولم يتكلم به فانه
يعبر كما في ذلك اذا اعتقد الايمان فانه يصير مومنا وامرنا قال ان الايمان هو قول
باللسان وقصد في القلب مروى ان جبريل عليه السلام دخل على النبي صلى الله عليه وسلم
عن الايمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان قومن بالله وملك بكثرة وكثرة ورسوله واليوم الا
والله مخرجين ويؤمنون الله تعالى فقال جبريل عليه السلام صدقت يا محمد فاذ انزلت
ذلك فاما من قال نعم فقال جبريل صدقت يا محمد وكان السائل جبريل والنجيب
النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة رضي الله عنهم وتعليمهم واطهار الدين والشرعة لان الله تعالى
قال قال يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان نعبدوا الله ولا نعبد الا الله ولا نعبد
به شيئا فثبت انه يصير مومنا بالقول نعم القول لا يصلح الا بالصدق بالقلب لان الله تعالى
ذكر في قصة المنافقين قال ومن الناس من يقول انا بالله وباليوم الآخر وما هم
بمؤمنين فمضى عنهم الايمان لانهم لم يكن منهم مع القول بالصدق بل قد اوجد القول
مع الصدق من صامر مومنا قال محمد بن الفضل لا في سعتي في بن عيسى قال سمعت ابا
نيسا لم يقول ما جبر في ان الله تعالى يعمل من مضي وعمل من نبي ولا اقول الايمان قول
ونقص او قول وعمل **باب آخر من الايمان** قال الغدير مخرج اختلفت الناس في الايمان

قال بعضهم هو مخلوق وقال بعضهم غير مخلوق واما من قال انه مخلوق فقد احتج بان لا يمتد
حول الاقلام باللسان والصدق بالقلب والاقلام والصدق من افعال العبد لا من
الاقلام فعل اللسان والصدق من فعل القلب لا لعبد مع جميع افعاله مخلوق لان الله تعالى
قال وانه خلقكم ما تعلمون اما من قال انه غير مخلوق فقد احتج بان الاله سبحانه
ان لا اله الا الله تعالى قال لا اله الا الله وهو كل شيء الله تعالى وهو غير مخلوق فقد يرمي
ان الاله تعالى هو الذي انعم ان القرآن مخلوق وانه لا غير الله تعالى فالمفتي يرجح لاختلاف
هذه المسئلة لان من قال انه غير مخلوق فاما الله به فعل العبد وانما المسائل من فعل العبد
لا تسلك انه مخلوق عند جميعها من قال انه غير مخلوق فاما الله به وكلمة الشهادة غير
مخلوق عند جميعها وليس يصح هذا لما قبل الايمان بالله تعالى في بيانه وملأ بغيره
وكلمة الشهادة كل اسم الله وكل اسم الله لا يكون ايمانا لا انه هو الذي من يراه الله من الهلاك
والا الهام على الاشارة الى التعريف في فعل الله تعالى غير مخلوق **باب المسئلة في القرآن**
قال الفتية يرجح كل الناس في القرآن بعضهم هو مخلوق وهو مكتوب في المصاحف وهو
قول شمس بن مهران والشيخين الجاهليين ومن تابعهما قال بعضهم هو غير مخلوق وهو
مكتوب في المصاحف وهو قول عبد الله بن سعيد الكلبي ومحمد بن الكلبي ومن
تابعهما قال بعضهم هو غير مخلوق ولا يقال هو مخلوق او غير مخلوق وهو قول
جميع من جاهد من تابعه وقال بعضهم هو مكتوب في المصاحف بمعنى في القلب
غير مخلوق ومن قولنا يلزم من تعريفه وتبيين الاله من تابعهما قال المفتي

هذا القول لاهل السنة والجماعة ومنه تأخذ فاما من قال انه مخلوق احتج وقال لان الله تعالى
قال ان الله تعالى خالق كل شيء وقال لا تجعلوا قولنا غير ما قال الله تعالى وما جاء بهم
من ذكر من بعدهم مخلوق واما من قال انه غير مخلوق وهو غير مكتوب فقد ذهب
اليه ابن عباس بن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى قل فانه يأتينا به عروج قال يعني غير مخلوق
ومروى عن ابن عباس بن عباس بن عتبة انه قال في قوله الله تعالى والاله الخلق والاله تبارك الله
قال الخلق هو الخلق والاله هو القرآن وهو غير مخلوق ولا يأتينا منه ويروي محمد بن
ابن بكير الملقب في ابن ابي عمير عن احمد بن ابن ابراهيم قال سمعت ابا بكر
محمد بن عكرمة يقول وقال القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال القرآن مخلوق فكأنه
بالله تعالى العظيم قال باللفظ وقف فهو جرم من مروي عن سليمان التيمي انه
قال من قال القرآن مخلوق فهو كافر ومن روي عن عبد الله بن المبارك انه قال من قال القرآن
مخلوق فهو كافر ومن روي مالك بن ابن اسحق ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال الحق هو الله سئل
عن المسئلة التي وقع بين الصحابة قالوا ما فهم ذلك وما قد سمعت ابيد ياتونها في المصاحف
هذا السناد روي ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يخرج حب هؤلاء
الا ببيعة الى في تلك من ابن بكير وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم وابن ابي عمير
عن ربيع عن علي بن ابراهيم انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله امرني ان اخذ ابا بكر
والعمر وسيد عثمان وسيد علي فظهرهم اربعة اخذ الله تعالى ميتاتهم في امر الكفا
لا يجب ان يكون في ولا بعضهم الا فاجرت في فهدر خلاصه يبيع في وعنه ويبيع

ان اهل النار اذا احتسبوا بدوا بانفسهم فلما قيل ان الرجل الا بنفسه قال القبيرج والى
بك والمهتوب المبرج ان لا امة فلا تحفت عليهم قال القبيرج لا تجتمع امي على
الحل لانهما اتفقت الامة على ذلك فثبت انه من مغلل ذلك لمصنعه راو في ذلك او
ما كان من قبله ولا بعد فان الامة قد تفسخ اذا اتفقت الامة على تركها وهي
قوله تعالى وان فاتكم شيئا من امرنا فحكم الامة فلهما كانت الامة من كتاب الله تعالى
تفسخ باجماع الامة على تركها فلهذا لا احاد او اهلان تفسر بالاجماع وقد مر
عن الحسن انه كان لا يرى باسا بان ينكح بالانثى يكتب اليه قال القبيرج قال الحسن
فما ما هذا ان ينكح بالانثى يكتب اليه ثم تفسر لان النكاح يفسر بغيره
استخفاف بالمهتوب المبرج يحسب عليه ان يكتب الى عبد من عبيدك او غلام
من عتقائه من قبله والفسخ فاذ او مر على الانسان كتاب الحق او نحوها ينبغي ان يروح
للجواب لان الكتاب من الغائب كالاستيلاء من الحاضر وروى عن ابن عباس انه كان يربى
خبراب الهباب وجبا كما يربى من السلام ويجبا **باب ما جاء في النكاح** قال القبيرج
لا بأس من النكاح بغير ان لا ينكح بغيره ولا يفصل بغيره فثبت النكاح فان
ذلك من موم وروى عن القبيرج انه قال في الامايرج والاقول الاحق وروى
عن الحسن انه القبيرج كان في النكاح يقول لا خير في ابا اعر ما فعل بك القبيرج وروى
ان عبيد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يد خلق الجنة فقال عليه السلام
ان الجنة لا يدخلها العجوز فقلت فبكي فقلت عايشة روى الله عنها يا رسول الله

انك في خرفتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انا فاعني انسا، فقلت انسا انك امرأته انك بالانثى
البرية فثبت ذلك عنهما وفي رواية قال عليه السلام بعد ان نسا ما فعلت، هذه الامة
وروى عن حماد بن سلمة عن ابي جعفر الطوسي عن القبيرج انه قال لا رجل يملك ابا اعره ما اعره
فقال فلنفس الرجل فجهده فقال يا رسول الله ما اكرهت الا امرأته من ربي ما اكرهت الا
المرأة فقال عليه السلام اما اذا خسرتمكم انا فحكم قال القبيرج ولا تكثر المزاج فانه فيه دها
الهاشبي ذلك ملك الصالحا ويخترى عليك السعيا وتكتب الى الطيبين والخفة ولا تحتاج
من لم يكن بيتك وينتهى لظنة ولم تعرف اهل قريه ولا باءس بان يمازج اقرانك وحبسا
في غير ما امر به ولا افراط فيه فان خير الامور ان يسطها ولا ذلك امره ولا يجد ربا
لا تكتب الرجل الى النكاح ولا الى الخفة **باب ما جاء في النكاح** قال القبيرج وروى عن
عن ثور بن محمود عن جعفر عن القبيرج انه صلى الله عليه وسلم انه روى في الشمس
فقال له قول الى النكاح فانه يمازج وروى عن ابي هريرة قال حرف النكاح يحبس الشيطان يعني
بين النكاح والشمس وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه روى في النكاح
جا برفق القبيرج قال ذلك كتبتم الكتاب فترجوه فانه اسرع للحاجة والحج للطلبية والمين
في النكاح وروى عن ابي جعفر عن القبيرج انه قال اذا المرء ان يذبح النكاح بغيره بطريق
يدك خطبا وعن الحسن روى قال هذا في النكاح النكاح فانه فقال ما هذا فقبل الم
هناك يوم ويقال له يوم النكاح وروى قال علي لكل يوم بين وروى عن ابي جعفر
عن القبيرج انه روى عن رجل من بني النكاح فقال رجل اذا عرف وجهه ولا تعرف اسمه فقال

النوصلم ليست تلك للفرقة ما لم تعرف اسمها ان يكون مع قريش من بني النوصلم انه
 قال غلق الباب وانكس السقاء واظف السراج فان العرا سق تصرم على اهل البيت ينح
 فامر بنو العائرة بخر القبلات وروي نافع عن ابن عمر ان النبي صلعم وكان اذا اخرج الى
 العبد مائسا واد انقلب في غير ذلك الطريق ويركب وكان يقدم الاكل في المنظر
 في الاصحى ومن عطاء قال كان النبي صلعم يقول اظلم الخمر عند حسان الوجوه حسا
 الصويت وعند يحيى بن كيث قال النبي صلعم يكتب الى عماله ان لا يوردوا الى الارجل ا
 الوجوه وحسن الصوت وحسن الجسم وروي عن الاسمر مع الغضبان جميعا
 ومن النوصلم ما عبت الله رسول الا كان حسن الوجه حسن الاسمر حسن الصوت
 وعنه يحيى بن بكير عن النبي صلعم اذ اقبلت السكينة فلم يستمر في الباش بان تخرج من روي
 عن عمر بن الخطاب انه لما مضى مصحفا صيلا في يد رجل فقال من كنهه فقال اما فصرهم بالدر
 وقال عظمى النوفان وروي عن ابيهم النعمان انه قال كان يكنى ان يكتب للمعنف
 في التني الصغير ومن عرا بن قنادة بن ليث في المسجد وليس مع شئ فاستقيظت
 فاذ انوي صر فيها ارجون درهما او غيرهما فاضيت عطاء فاستقيظت فقال ان الذي
 صرصا في قنبل لم يضعها في يدك لم يصرها الا ومن يد يد ان يجعلها لك فان
 كانت لك اليها حاجة فاقض وان كنت عنها غنيا فاعطاها حاجا ومن ابن سيرين
 قال كناع فناد على سطح فانقض بخر وبعثا انصارا فاما من ذلك وقال
 لا تسعوا عباكم فاما كنهه فليس عن ذلك وعن وكيع عن ابي ذر الى ابي بالكون

وصعد على عيشه وعلى غيره قال وصعد ومن الحسن كان النبي صلعم قال في الرجل كنهه فليس
 احد حتى يولد فزعي فوما يولد قال المراد من هذه من فعل هذا فعليه لعنة الله عن
 الزهري عن النبي صلعم يعني من دبايح الجن ودبايح الجن ان يدبج في الارض الخلد يد الطيرة
 والعين يخرج من روي عن النبي صلعم انه في ان يقال سجدة وصحفت وعن الشعبي وعن
 ابي حنيفة عن علي قال سمعت النبي صلعم يقول اذا كان يوم القيمة فادى عبادا على امر
 الحجاب غصن اعيانكم من الما طمعت بخت صلعم يعني تراكب الجن **باب المرأة التي**
اذا كان طاهر قال القتيبي خرج اختلت الناس في المرأة التي تليق لها من وجان في الدنيا
 لا يها تليق في الاخرة قال بعضهم تكون لاخرهما قال بعضهم هي خيرة فصارا لهما ثبات
 وقد جاء في قول كل الفرقيين اما من قال هي لاخرهما فقد ذهب الى ما روي عن معاوية
 بن سفيان انه خطب امر الدمره وقال سمعت ابا الدرداء اخذت عن رسول الله صلعم
 قال المرأة لا تخرز وجهها في الجنين قال في ان امرؤ ان يكون في زوجتي ولا يخرز من
 يعمل في ما يخرز من قالها خيرة ذهب الى ما روي عن امر جبهة زوجة النبي صلعم انها
 سالت النبي صلعم فقالت يا رسول الله المرأة اذا امكن طاهر وجمالها يكون في الاخرة
 فقال فتبين نعمتها احسن خلقا ثم قال رسول الله صلعم قد ذهب حسن خلقك بالدنيا
 والعقب **باب اطفال المشركين** قال القتيبي خرج نكاح الناس في اطفال المشركين اذا
 ما في حال صهرهم قال بعضهم في الجنين قال بعضهم في الناموس قال بعضهم فيهم خدوم
 اهل الجنين وقيل قال بعضهم في ان فاهك وقد جاء في هذه اثار مختلفة اما من قال بانهم

اسمه ناك واما اسمي نوح فكان من خيرة بكايم من خوف الله تعالى وكان اول من امر
بفتح الحكم وامر بالانجيل وكان قبله كاخ الاخت جابر او بابا حنزة لك علي
عنه فكذلك من من قام سال الله تعالى عليهم الطين فان فخرته ان ياكلها الامم كل
في السبيرة وكان معدا يعون جلال وامر بعون امرأة فلما خرج من السبيرة ما نزل
كلهم الا اولاد نوح عليه السلام سام وحام وياث وضايم كما قال الله تعالى
وجعلناهم منكم الباقين فقالوا احي كثرنا فامرهم والعزيس والدموم والمارس
كلهم من ولد سام والحجس والسند والهند كلهم من ولد حام وياحوج وياحوج
والسفلاب والبن همن وولد يافث ثم بعده هود النبي عليه السلام وهو جد ابراهيم
وقال هود بن عوص بعث الله ابي عاد قال بعضهم عاد اسم قبيلة وقال
هو اسم ملكهم وكان يسمون باسم ملكهم فكذلك من قام سال الله عليهم السلام
فاهلكهم عليهم ثم بعده صالح النبي عليه السلام وهو صالح بن عيسى ويقال صالح
بن عاقق بعث الله تعالى ابي ثمود وهو اسم بين لغز حجرة عاقق فسمي تلك القبلة
فكذلك من قام سال الله تعالى ابي نوح ثم بعده هود النبي عليه السلام
عاقق لما قدر جلال امره في ويقال فلما من سالف وهو ابي القوم كما قال الله تعالى
اذا ابغض استغاضها الآية فاهلكهم الله بالصاعقة والبرق فلهذا ما بهم خليل الرحمن
عليه السلام وهو ابيهم بن ابراهيم بن ناحضر وكان اباهم اول من استأجر
ومن استحق بالماء اول من قرب الثريد والاول من شارب فيه واول من ابراهيم المشي

من ولد نوح بن ول من اخذ السراويل ول من فرط التريك واول من اخذ الضيافة وكان
 لانهم من البقي اربعة اسماء عجل واصحاق ومدين ومالين ويقال ستة بنين ويقال
 ثمانية بنين وكان اسمعيل بن اسرائيل وكان اسمعيل عليه السلام اب العرب كلهم وكان اسمها
 بن اسرائيل وكان له ابان يعقوب وعيسى في جنات واحمد فخرج يعقوب وعيسى في بطن
 واحمد فخرج يعقوب ابن عيسى فسمى يعقوب فخرج على عقبه ففعل يونس بن اسرائيل
 وكان يقال ليعقوب اسرائيل وعيسى في الجنة عباد الله وما عيسى بفعل من الروم وكان
 لوط السمي عليه السلام في زمان ابراهيم وكان ابن عمه عليه السلام وكانت سارة اخت لوط
 وهي ام اسحاق ويقال كان لوط ابن اخ ابراهيم وهو لوط بن هارون بن اسماء ثم اتيه النبي
 وكان ابن اسماء لوط وهو يوسف بن موسى وكانت زوجته اسماء يعقوب يقال لها الياسين
 يعقوب ويقال هي زوجة اسماء يوسف عليه السلام ثم تزوج الياسين عليه السلام وهو شعيب
 بن يوسف بن اسماء تعالى الى اهل مدين فكان يوسف فاذا همك الله تعالى بالصاعقة والذئبة
 ثم يوسف عليه السلام في قوله ابناهم ان يعقوب الله تعالى اليه فمصر واسم
 فرعون ومدينين صعب هارون بن مريان ثم يوسف بن مدين وكان خليفة يوسف
 من بعده ثم يوسف بن مقي عليه السلام الذي اسلمه الله تعالى بالحوت والفقعة الطوفة
 وكان في بطنه ثلثة ايام ويقال سبعة ايام ويقال له يعقوب بن ماري وقد بعثه الله الى اهل
 شيوخ فكان يوسف بن اسرائيل بن يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري
 ثم يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري بن يوسف بن ماري

[illegible]

درجہ اولیٰ

الذي خضع له في أربعين سنة قال مقاتل ستاين وعشرين سنة وكان قال الضحاك وقال
 وكان بجعل ستاين وعشرين سنة والكتب التي أنزل الله تعالى على نبيه هي مائة وعشرون سنة
 عند الناس هي أربعة الف مرة على موسى والذين تبعوا على داود ولا نجيل على عيسى والذين
 على محمد عليهم السلام وموسى ومحمد بن مائة سنة الله تعالى أن لا مائة كتاب ولا مائة
 كتب حصن صحيفة مائة من صحيفة على نبي الله آدم عليه السلام وتكون صحيفة
 على إدريس وعشرون على إبراهيم وفي رواية أخرى عشرة على إسماعيل وعشرة صحيفة على موسى
 وقبل الف مرة فسمي كتاب السنة والف مرة على موسى والذين تبعوا على داود ولا نجيل
 على عيسى والذين كان على محمد عليهم السلام واختلفوا في ذي القرنين ولقد قال بعضهم
 كائنا بينك وبين أهل العلم قالوا لقد كان حكماء ولم يكن نبيا وكان ذو القرنين ملكا
 ولم يكن نبيا قال على مائة سنة وكان ذو القرنين نبيا كان لعماد بن عباس عن علي
 أنه سئل عن ذي القرنين فقال رجلان صالحان قال بعضهم سمي ذو القرنين بهذا
 لا ضللك الزعم والعماد قال بعضهم كان على مائة سنة من النبوة وقال بعضهم
 لا ضللك الزعم في الشمس يعني مائة سنة وقال بعضهم لا ضللك الزعم في بعض
 لا ضللك الزعم في الشمس في حال شبابه أنه في من الشمس ولا تغير فيها فاجن بذلك
 قوم منهم ذو القرنين وكان اسمه أسكنك من خمسة من النبوة كان له اسم غيره
 أسعيل وهو صالح وشبيب ومحمد صلعم واختلف الناس في الدلائل الذي أمر الله
 بذلك قال بعضهم من أسعيل قال بعضهم من أسعيل ومن أسعيل على واجبه من غيره

مناسلام وعلم من قاده ومقابل وكعب وحب انهم قالوا ان الحق من قال ابن عباس
 ولما عرو محمد بن القزويني والكوفي انه اسعيل وهذه القصة بالكتاب والسنة واما
 الكتاب حيث قال وقد ناهي بك نوح عظيم ثم قال بعد قصة النوح ونبينا واسحاق فبكيا
 من المصالحين واما الغير فمأروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان ابن الاخي بن نوح ناهي
 واسعيل وانتقت الامم اضر عليه السلام من ولد اسعيل وقاله النور بن مكتوب
 في النور بن مكتوب ان كان اسحاق فان صح ان ذلك في النور بن مكتوب اسما به ويقال له في
 احد من ملوك الانبياء اهلها الاربعه ابناء سلمان بن ناه كان من قدامه سلمان
 سليمان بن داود وعليه السلام وذا النور بن واما الكافري في نوح بن كعب والناس
 تحت تصرفه ويقال شك دين عاد وهو الذي ضرب جيب المقدس فقتل من سبعين الفا
 وابدى سبعين سجين الغاوة ذهبهم الى باب بابل وفتح ابيال عليه السلام من كان
 نبيا ولم يكن من ان يقال له يتكلم من الناس احد وهو طفل الامم بعد احد من عيسى
 بن مريم والناس في صاحب الاحل وذا النور بن صاحب جريح الازهر والبايع شاهد
 صاحب يد من حيث قال جل ذكره وشهد شاهد من اهلها وخلق فيه قال بعضهم
 كان الشاهد رجل كليل ولم يكن طفلا من مريم بعد كعب الاخبار انه قال وجدت في كتب
 الانبياء ان عاد عم آدم عليه السلام شعاب بن نوح سنة وعمر نوح الف الاخير سنة وعمر نوح
 مائة وخمس وسبعون سنة وعمر اسعيل مائة وخمس وثلاثين سنة وعمر اسحاق مائة
 وخمسون وثلاثون سنة وعمر يعقوب مائة وخمس واربعون سنة وعمر يوسف مائة

وعمر يوسف مائة وعمر يوسف مائة وثلاثون سنة وعمر يوسف مائة وثلاثون سنة وعمر
 سليمان مائة وثلاثون سنة وعمر يعقوب مائة وخمسون سنة وعمر يوسف مائة وثلاثون سنة
 وعمر يوسف مائة وخمسون سنة وعمر يوسف مائة وثلاثون سنة وعمر يوسف مائة وثلاثون سنة
 عليه وآله وسلم ثلاث وستون سنة **باب خلق السما** **صفته** ما خلق الله من خلق
 وهو من خلق الله عليه السلام انه قال ان الله تعالى خلق الخلق ثمانية عشر الف عالم الدنيا
 منها عالم واحد وهو من خلق الله عليه السلام انه قال ان الله تعالى خلق
 في الارض من الخلق الف امم ستمائة منها في البحر واربعمائة في البر وهو من خلق الله
 انه قال ان الله تعالى خلق ارضا ايضا مثل الدنيا ثنتين مائة الشمس فيها ثلثين يوما
 تحترق خلقا من خلق الله تعالى لا يعلمون الا الله ولا يعصون الا الله ما ارجعهم طرفة
 عين قيل يا رسول الله ارجع من ولد آدم قال ما يعلمون ان الله خلق آدم قالوا يا رسول الله
 فاما نبيس منهم قال لا يعلمون ان الله خلق النبيس ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما لا تعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ملكا نصف اسفله نار ونصفه اعل
 نوح هو من خلق سبحانه من الف بين الناس والنج الامم كما ان النبيس من النار والنوح خالف بين الف
 قلوب المؤمنين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ديك تحت العرش وله جناحان
 اذا نزع جناحاهن المشرق والمغرب فاذا كان آخر الليل نزع جناحيه ونطق بهما وخرج من بين
 سبحان الملك القدوس ما فعله ذلك سبع ديكه الا من كلها ونفخت باجنحتها
 واخذت في الصراخ وهو من خلق الله عليه السلام انه قال لا تسبق الدنيا الا بعين فانه

يد على في الصلوة ومن عبد الله تعالى قال دخل على علي بن عباس فقال له كعب
 حدثني عن النبي المصطفى صلى الله عليه وآله قال قال الله في السماء يد خلق في كل يوم سبعون ألف ملك
 لهم يد خلق قطرة واحدة خلق في يوم واحد خلق في يوم واحد خلق في يوم واحد خلق في يوم واحد
 أشد خلق الخبار الذي روى عن النبي صلى الله عليه وآله أشد منها تحت جبل الجبال في النار تعذب الخلق
 والماء يغلي النار والسحاب يحمل الماء والريح تحمل السحاب والانس تلبس في كل يوم ثيابا جديدة
 يغلب الانس في كل يوم ثيابا جديدة يغلب الانس في كل يوم ثيابا جديدة يغلب الانس في كل يوم ثيابا جديدة
 تعالى **باب اسماء الملائكة والجنات** بكاء خلق السماء والارض وروى عن ابن عباس
 انه قال اول ما خلق الله تعالى العلم كعب ما هو كائن الى يوم القيمة ثم خلق السمك فكان
 الارض عليها ويقال قبل ان يخلق الارض كان موضع الارض كلمة ماء فاجتمع الزبد
 في موضع الكعب فصارت مربعة حمراء كهيئة القل وكان ذلك يوم الاحد ثم ارتفع بها
 الماء كهيئة الاسحار حتى انتهى الى موضع السماء فجعل الله تعالى دسرة خضراء وخلق
 فيها السماء فلما كان يوم الاثنين خلق الشمس والقمر والنجوم ثم بسط الارض من تحت
 مزجبة فكان ذلك قوله تعالى قل انهم لحنون ومن بالذي خلق الارض في يومين وتعالى
 في موضع امر السماء بانها ترفع سحابها فترسلها في الغمام والريح يخرج منها ما هو
 يوجب ذلك فاحداها ان يترى خلق يوم الثلاثاء وارب الارض والجنات والنباتات وقسم
 الارض ارباعا وقدر ان يكون ذلك قوله تعالى من قدر فيها انما هي في اربعة ايام سماء
 السابطين ويقال كانت الارض تقبل على الماء فخلق منها الجبال والنبات وجعلها اوقاد

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث

الارض فاستغنى وخلق يوم الخميس الجنة والنار ثم خلق آدم يوم الجمعة وخلق في السماء
 بن وجارود قوله تعالى الذي جعل في السماء بن وجارود قوله تعالى والسماء ذات اللبن
 حمل وقوس وجبريل وسرطان واسد وسبل ومبرك وعقوب وقوس وجبريل
 وخلق في حوت وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الغرار عجوزة من سحابة في اربعين فرسخا
 والشمس ستون فرسخا والنجم جبل عظيم في الدنيا وقال بعضهم الشمس مثل الدنيا
 ولولا ذلك لكان لا يرى من جميع الدنيا وكذلك القمر وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله
 النجوم معلقة في السماء كهيئة السناديل من قال بعضهم هي كهيئة في السماء كهيئة الكوكب في موكبة
 الابواب والصناديق وروى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الرجل اسمر ملك يخرج السحاب
 فالصوف الذي يجمع الخلق هو صوف الملك ويقال الصاعقة فصار في يد الملك كهيئة
 من يخرج من السحاب ويقال ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وما بين السموات
 والمغرب خمسمائة عام كهيئة مفاوز جبال وجبال والميل منها العزلة ثم اكن
 العزلة اهل الكفن والميل منها الاسلام وجعل الله الدنيا طرفة ثم مر به الظلمة جيل فاف
 وجعل جيل يحيط بالدنيا وهي من ممره وخطاه او اطراف السماء ملتحقة به ويقال لها
 جيل في الدنيا او عرق من عرق متصل بالناف وقد سلط الله ملكا بالناف فادخل
 ابراهيم الله تعالى اهل كوكبه قوم الملائكة فيخرجهم من عرفها فانخفضت بهم هكذا
 كلمة قبل اهل التوحيد سوى اهل التوحيد وتبالي اسم ذلك الملك صلصا
 وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال سمع كوكبا من كوكب من زجرا

واسماء البروج

يضا والمائة من حديد والى بعض صفر والخامسة من خالص والسادسة من فضة
 والسابعة من ذهب وما يبق السماء السابعة الى الحب نجاس من نور من كعب الاحبار منه
 الا انه قال السابعة من باقره وهذا كله قول اهل التوحيد **باب القسمة السبع على تسعة**
الاولى والى الله قال القتيبي رحمه الله تعالى قال الله تعالى ومن خاف مقام ربه
 جنان ثم قال بعد ذلك ومن ذرهما جنان فقلت ارجع جنان فقال ارجع من جنة
 الخلد والآخرى جنة الفردوس والى الله جنة المأوى والى الله جنة عدن والى جنة
 ثمانية من اهلها ثمانية بالخير ليس في كتاب الله ذكر عدد الابواب وقال
 بعضهم في كتاب الله تعالى ذكر على ان اهلها ثمانية لا تعرف حتى اذ اهلها
 بعضها اهلها وقال في ذلك المار حتى اذ اهلها ثمانية اهلها من كعب عدن ومن
 ذكر في ابواب الجنة بالوراء دليل على ثمانية لان الولى قد ذكر عدد كل ثمانية
 الا ترى الى قوله تعالى سيعولون ثمانية ارجع كلهم ولم يذكر في الولى
 والخامس والسادس ثم قال سيعولون سبعة وناسم كلهم فاذكر الولى عند ذكر
 الثمانية يقال الثمانية العابدون والى الله والى الله والى الله والى الله والى الله
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال الله تعالى سكن مسلمات من مائة مائة ثمانية
 عابدين ساجدين ثمانية واكابر من كعب الولى عند الثمانية والى الله ان يقال باثنا عشر
 انه اهل بها ثمانية بالاحبار ومن روى عن ابن عباس روى الله عنه انه قال اسفل اهل الجنة
 من الذي لم ينزل الجنة مسيرة خمسمائة عام ولا رجسا فيه رجل من ذرية لحيان الذي وجده

من الدنيا ومن صنع المائدة بين يدي يروى لا يتقنى علم الدنيا مشعر علم الدنيا وفي الشراب كذلك وقال
 كل شيء في الجنة نظير في الدنيا فاهل الجنة يا كرون وميريدون ولا تغفرون ولا يبين
 نظيره في الدنيا الولى في بطن امروا اهل الجنة لهم حرام فاذ امنى شيئا جاء بعد قبل
 ان يامرهم من غير قرون صاخر قبل ان يكلم نظيره في الدنيا اعضاوه فيقولون ذلك
 من غير ان يامرهم ويكلم في الجنة شجر يقال له طري اصلها في دار محمد عليه السلام
 واعصارها في كل دار وفي كل موضع من الجنة بعض من اعضاها نظيره في الدنيا
 الشمس قد وصل من حافى كل دار موضع يدخل في كل شجرة وكدة وخريف وخيش
 في جميع الدنيا في الجنة لا تغفل طعامها وان اكل منه ولا ينقص منه شيء نظيره في الدنيا
 الملائكة يعلمون الناس ويعلمونه وهو على حاله لا ينقص منه شيء وفي الجنة ظل كل من
 نظيره في الدنيا الزند الذي قبل طلوع الشمس في الدنيا كلها ظل ممدود في ذلك
 قوله المولى في ذلك كيف يدخل يعنى قبل طلوع الشمس ظلها دايم من حفاها
 ورجلها كثر والعين من سبعة بعضها في بعضها سبعة ابواب لكل باب من
 جزء مقسوم فاولها جنة في اعلى الابواب وهي التي عليها من الخلد في يوم القيمة
 كما قال الله تعالى وان منكم الا اول ردها كان على ركب حتما مقضيا والثانية اسمها
 الجحيم لطى والثالثة اسمها حطمة والرابعة اسمها العير والخامسة اسمها سقر
 والسادسة اسمها الجحيم والسابعة اسمها الهاوية وهي اسفل البير وفيها اسد الغل
 وفيها موضع الزنادقة وهم المنافقون وخاتمة النار يقال له المالك عليه السلام

قد قيل انه عليه الغضب والخير وكان من الجنة يقال له رسول الله وقال الحسن انه عليه
السلام في الجنة وانه اعلم بالصواب **باب النسيب عن النبي** قال الفقيه عن النبي صلى الله عليه
السلام انه قال نسيب نفسه وقال محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف
بن قصى بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة
بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان قال الفقيه مخرج
مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه انشأ الى عدنان وكان لا يجاوز نسيبه من عدنان وروى
عن كعب الاحبار وعن غيره ذكر نسيبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ذلك
بعضهم وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كان كعب النجار يقول لا اله الا الله تعالى وتعالى
بين ذلك كليل وقال في موضع آخر والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله وما بالذين
نسبوا الى آدم قالوا عدنان بن آدم بن النضر بن النضر بن نسيب بن سليمان بن حميد
بن قيس بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن بن ابراهيم بن قايض بن قايض بن ابراهيم
بن ابراهيم بن قايض بن عابد بن شالح بن امرئ قحطيل بن سام بن نوح بن ملك بن هارون
بن اسحاق وهو ادرى من النبي صلى الله عليه وسلم بن بن من اجل بل بن قيس بن ابراهيم بن
نسيب بن عبد السلام بن آدم عليه السلام وقد تنفي في ابي الرسول وامه حاملة ابن نكته
عبد المطلب وتوفي في عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين نكته عمة ابي طالب وهو
عليه السلام الله وحده حتى كبر في السراية بنت وجب فتوفي في السراية وهو ابن ست
اشهر وتوفي النبي صلى الله عليه وسلم من طائف يقال لها حليمة فاجتبي الله الميراث

ابن ابراهيم بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة سنة فمهر عليا الى المدينة فادام بها عشر
سنتين فتوفي وهو ابن ثلث سنين وسبقه من قبل مات عن سبع سنين وجميع ما نرجع من النساء
اربع عشرة سنة واول امراءه من زوجها حليمة بنت ابي طالب بن هاشم بن عبد مناف وكانت اسبق
النساء اسلاما ثم سودة بنت ربيعة ثم عاتكة بنت ابي لهب ثم عاتكة بنت ابي بكر بن عبد الله
المنهجي ثم بنت ابي لهب ثم حفصة بنت عمر بن الخطاب ولم يمتد بنت ابي امية وام حبيبة
بنت ابي سفيان كانت هولا الشقوة من قريش وجريش بنت بني المصطلق وضعة بنت
بن اخطب وزينب بنت جحش كانت امراءه من زيد بن الخطاب ثم بقا لها امر المساكين لحناء
وهي اول النساء ثم حبيبة أم كلثوم وهذا مسمى ذاك النبي صلى الله عليه وسلم التي ماتت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنت الحارث وهي خالدة بنت عباس وزينب بنت خزيمة هي امراءه من بني هلال وهي التي ماتت
بها النبي صلى الله عليه وسلم واولادها من كنانة وهي التي استغاثت من وطئها امرأة من بني
كلاب وكان له ثلثة بنين واربعة بنات فاولادها العاصم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
بابا العاصم ثم ابيته زينب ثم ابيته طاهر ولد بعد من ولد الوحي والآن لك سمعوا طاهر
ثم ابيته كلثوم ثم ابيته فاطمة ثم ابيته رقية ثم هولا كلهم ولدوا بمكة من خديجة بنت
نعمان ولد بالدينة ابنة ابراهيم من سريته يقال لها مارية العبطية فنرجع فاطمة من علي
والداه من ربيعة من عثمان بن عفان فماتت بعد ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يثرب من ربيعة
ام كلثوم وهذا مسمى ذاك النبي صلى الله عليه وسلم من ابي العاصم بن ابي نعيم وماتت اولادها
قبله من الله عزهم اجمعين الا فاطمة فاهما عاشت بعد ثلثة اشهر واشهر العلم ويقال

عند عن انها احد هذا الطعام لا يلبس ما لم ينضم والمائل ما لم يجمع والدمع ما لم يد
والماء ما لم يمتد ويقال الاكثر من اللحم عند الشجيرة منه الا يقال ويقال آخر الخبر باليد
ما كان حاملا عند ما يجزوا فان فيه ما ادى عليه ليمتد قبل ان يصير صلبا وانما اللحم باليد
ما كان في الضف الاسفل وقا فيه ما كان في الضف الاعلى اذ من الرأس ويقال اكل العنق
الرجل على السكك ويورث العنق كل اللحم مع الخبز ورجلك يطبخ للحصنة وكان
خير المطبوخ وكان لا يهتد ويحترق في ذلك ويجعل الحصى في كل المصادة والشمس
اذ لم يكن خفا حيل فانه يصفى العدة في كل المصادة والشمس على ان لا يابس
وعند الطعام يورث الطعام والاكثر من اللحم يورث فساد اللحم وكان لا يرب ويأخذ
للانارة وكفى اكل اللحم يورث الفل والاكث من اللحم يورث الفل والجوزة اسافر الرجل
فدخل مكة فلياكل اولا الفل والصل الحيل فيض ماء والاكثر من الصل يهيج منه اللحم
ويدخل في غير الطفرة ويقال الاكثر من اللحم يورث الفل والجوزة اسافر الرجل
ان يعلم ان الحديس بين قالكب وفيتق الدم والاكثر منه ما يخاف الضرر والفرج
من يد الدماغ وقال علي رضي الله عنه وبالمخ وختم به اذهب احسنه يعني
فرج من البطن وقال من اكل يوم سبع تمرات يحق له شاة كل امة في حوزة ومن اكل في
كل يوم احدى وعشرين تمرية جاز له من حبك شيئا كرهه قال علي رضي الله عنه
اللحم والمزق طعام العرب والغنيمة جارات تعطين البطن وتجبين الاولين ولحم
البرجاء وابها شاة ومنه حاد والاشهر يخرج شاة الداء والسكك والنجم

البرجاء

يد بيان الجسد هكذا كما مر على لحم احمر وحجر ويقال الطيب بين يدي في اللحم و
ويصنع الجوز وكذا الاكثر منه فانه يورث من اللحم منه الكافور ويقال ما ولى
يسرع الشيب ويقال اللباس الذي بين يدي اللحم والشمس فيقتل ويقال شدة السرور
اسرع الحيل من شدة الخزي لان السرور يجبر النفس ووجهه اسرع حيل من
للزينة وطبعه الخيرة لا تدبره من الكبد والشمس العلم بالصواب **باب في الطعام**
قال الفقيه الغنيمة يخرج قال من المتع من اكل المدة فلم يحصل ذلك في الماء فورث منه الحشا
فلو لم يكن الا نفسه قال الفقيه يخرج ان ذلك كان اضع ليد خروا من ذكره فارجح ان لا يضر
وروي عن النبي انه كان يلم جنبا ولا يسوقه في المتع من احلم ولم يفعل فاجب
فذلك ولا يخبرنا او يحول ما يلو من الا اعله ولا يترك قول الفاضل ان يقول طال
ما فعلت هكذا ولم يضرني لان المارق لو اكل في اوله لم يضره آخر ولا يضر اوله
ومعنى الدنيا صعبا ويقال اذا فرغ الرجل من الطعام لا ينبغي ان يغسل بالماء الا هنيهة حتى
يتمكن ماؤه فانه يخاف منه الحمى ويحذر ان يغسل بكونه بالماء بعد ذلك فانه اصح للسهر
من الا نومه ويقال الاكثر من الطعام في ايام الصيف والخريف اكثر ضررا في ايام الشتاء والبرج
اكثر ضررا والمضد اسلمه في حال غلبة البطن اقل ضررا وفي حال امتلاء البطن
اكثر ضررا ويقال اذا جامع في حال امتلاء البطن فليتركه الولد فيقبل النفس وقيل
الدمج واذا كان في حال غلبة البطن يكون الولد خفيف النفس وخفيف الدم ورج
والجماع في آخر الليل احسن من اوله الليل لان المعاك في اول الليلة يكون مغلظة ويقال

فهدم العروق وما يتصل دخول الخلق مع الطبيعة على المدد الحاف والفتيان على استلام
 الحروف وما بعد الحروف يقال اذا رغب من حاجتك في مقوم فاجاب ولكن يدعي
 بينك واضطجع فان ذلك اصح الجبر وقال اذا فعل ذلك يكون الولد كذا شاء الله
 تعالى ويقال ان في الرجل ان يجمعها ان يعرف الضوء في عيها فان ذلك اوضح البدن
 واحسن ان يكون الولد تاما يقال كل ضوء يعطيه الرجل نفسه فاهاتقى القلب الله
 الانجاء فانه يصفى القلب وذلك ان الانبياء عليه السلام يفعلون في الخلق قد يكون فيه
 بعض المانع وقد يكون فيه ضمه اما ما نفعه من الرجل لو كان مرم فانه يقل ذلك
 ولو كان قبله معلقا بالخرام من ولد ذلك عنه ومن ولد الوصل من القلب ويجوز القلب
 وينفع من بعض المن وجع في النفس اذا كانت طبيعة الحرارة وامان مضرته ان يصفى
 البدن ويضعف الجبر من ذلك من وجع السانين وجع الرأس وجع الظهر
 خاصة ومن كان طبيعة البنية واللبوسة في مثل من احد وانفع من ان ينجى ان
 يكون في الخلق فانه ينفذ عليه والخرن لو خلقت في ذلك الرتبة وينبغي ان يكون ما
 مستورين في حال الخلق وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجردن للعجاجة فجرد
 الجبر ويقال داله يكون فاستقروا يكون في الولد فله الحياء ويقال جراح العجوة
 يصفى البدن ويصرع الظفر وجراح الرض يخاف عليه السقم والرض ان يكون من
 مشق في غالبه ولكن بعض الاطباء العود الى الجراح قبل ان يغفل او غام ولكن عند
 انه لم يفعل الا باء سره وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجردن للعجاجة فجرد

وكان شغافا على امته فلما كان في حضر ظاهر له برخص فيه ولا ينبغي للرجل ان يجمع قايلا ان
 ذلك يصفى البدن ^{باب} **دخول الحمام** قال الفقيه رجع بكرة الانسان ان يتوضأ
 وجوب لا يبرئ من حاله من بعد ان الخمر قال من من قبل ان يغسل حذته
 كل مرة يوم البقرة يقول يا رب سلمه في لم يصح ولم يغسل في ان تحت كل شعرة جبانة
 ويقال دخول الحمام جائزا من ذلك من السبب من في البدن وان كان في حال استلام البطن
 يخاف داء في البطن والديان في الاعضاء من يجب للرجل دخول له بعد ماكل وبعد ما
 انضضم الطعام وكان من متسع من دخل الحمام وهو شجاع واصابه القويح فلا يلبس من
 الا نفسه ومن اكل السمك الطري وقام من الا يذوقه دخل الحمام فاهاتقى الحاج فل يلبس
 من الا نفسه وفي المراد الرجل ان يدخل الحمام فل ينبغي ان يدخل به تغمر اخذه في البيت
 الداخل ولكن ينبغي ان يدخل ويكفي في كل بيت ساعة قليلة ثم يدخل في الاخرى وكذلك
 حال الخروج ويكره ان يصب على نفسه بعد ان يخرج ماء باردا ويشرب ماء باردا فان
 ذلك يقره بالبدن ويقال دخول الحمام في ايام الصيف انفع البدن من ايام الشتاء ولا
 ينبغي ان يكون الحمام في ايام الشتاء فينبغي ان يغطي رأسه لكي لا يصبب الراس واد
 المراد الرجل ان يتوضأ من قبل ان لا يقرب الشتاء قبل ذلك موسم وليلة وكان اذا خرج
 من الحمام لا يقرب امره ثم تعام بوجهه وليلة ويقال كثرة الاغتسال بالماء البارد يسود
 البشرة ويهيج منه العرض والرض ويقال الغسل في ايام الصيف بالماء البارد وفي الشتاء
 بالماء الحار ومن قبله ينبغي ان حار ما شربك ولا باردا شربك **باب الحمام**

فينبغي ان يلبس ثيابا باردة في الصيف ولباسا دافئا في الشتاء

قال القيسيرج يستحب الحمامة على الدقيق وروى عن النبي عليه السلام انه قال الحمامة على الدقيق
مثل وبعدها شفاء وبكثرة في العقل والضمير وروى عن النبي عليه السلام انه قال ما
منكى اليه احد رجلا في سنة الا قال له احجرك وجا في رجليه الا قال اخضيهما
واذا المراد الرجل ان يعجم في الغد يستحب له في يوم ان يتغشى عند وقت العصر فانه
انفتح له واد كان الرجاء فليدق شيئا من عجم ليل يغلب على عقله واذا المراد ان يحجم
قال ينبغي له ان يدخل الحمام في يوم ذلك وقال بعض الاطباء من احجم رجلا من رطل الحمام
في يوم واحد يحب منه ان لا يموت واذا احجم الرجل او امضد لا ينبغي له ان يأكل على
امرءه ما لحا فانه يخاف منه القروح والحروب ويستحب ان يسأل على امرءه وعقبه الحبل
لكن ما يهتد به من شئ من الرقعة فيقال على امرءه وعقبه الحبل لئلا يسأل الحبل وانه
ان قد يغلب ولا ينبغي له ان يأكل في يومه ذلك لئلا يمرض شيئا من ذلك فانه يمرض
البيض ويقال شرب الماء في يوم ذلك ويكره الحمامة في يوم السبت والا يجرى وقد روي
عن النبي عليه السلام انه قال من احجم يوم الاربعاء والميت فاصابه وجع فليكون الا
وقد روي في بعض الاخبار للرخصة في ذلك والا حلق من افضل الا ان يكون قد غلب
عليه الدم وخيرا وامر بالضمير والاشين والاحد واختاره بعضهم يوم الثلاثاء سلطا
الدم وكره بعض الناس فيه ان يغلب عليه سلطان الدم قال ينقطع عنه
الدم ويستحب ان لا يحجم في ايام الصيف في سلكه لئلا يكون في ايام الشتاء في سلكه
اللبس وخيرا في ايام الربيع وخيرا فانه من الشعر اذا غلب في الشتاء بعد نصف الشعر

قبل ان ينشأ الحامة من كبد في اول الشهر وفي آخر الشهر في الحاق وبقا الحامة بين
الكفتين مانع ويكره في نقرة العنقا وبقا بين ريش الشبان وفي وسط الرأس مانع
وروى عن بكر بن عبد الله انه قال ان نزع بين جاني راس دخل على النبي عليه السلام وروى
يحجم في وسط الرأس فقال له انفعلك هذا يمسك فقال يا ابن جاني انه ينفع من راس
الرأس والارض والخاص والحكام والبرص والجرب والاسهال ان يدوم على ذلك فانه ينفع
باب الحلق قال القيسيرج يكره الحلق ان يقتضى حاجة على الطريق او في ضيقة
الشهر او وقت شجرة مثمرة او وقت شجرة فيخل الناس تحتها وروى عن النبي عليه السلام انه
قال اجتنب الحلق عن وقت الحلق والليل يعني الحلق الذي يستحب اللعق وهو ان يتفرغ تحت
شجرة مثمرة او على طريق عام او على ضيقة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نضح حلقه تحت
شجرة مثمرة او على طريق عام او على ضيقة فغفر له ما كان عليه والناس يكرهون الحلق
امساك البول بعد الحلق فانه لا يضره الحلق وقيل لطبيب ان اسبغ يد اخذ البول
في موضع كذا وكذا فلهذا من دابة وتقتضي حاجة في ذلك الموضع ولم يصح الحلق له فقال
ليما صنع حيث نزلت من دابة وتقتضي حاجة في ذلك الموضع فقال اخذ البول من ولده عن
دابة وتقتضي ان يطول القعود في حلقه لانه روي عن لقمان الحكيم انه قال للمرء ان ينظر
في القعود في حلقه فانه لا يتولد منه الباس وروى ان الرجل في ارض القضاة
قال ينبغي ان يبول في حجر الارض فانه يخاف ان يصيبه الادي من الجن وروى عن عبد الله
بن فضال عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يبول احدكم في الحجرة فانه يمسك الجن وروى عن محمد

عبادة بالفرج من الارض فاصابت امة البين فعات فعات عن قد لنا سيد الفرج من
عبادة من عباده سبحانه فلم يخطوا واداه **باب الكفر** **الحق** قال القتيبي روي
عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال شر الناس من اكل وجده
وزرب عبك وجرحه فله وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان ينام الرجل في بيت
وجده اربعين وجده قال ان الشيطان مع الواحد اربعين وجده من ان اثنين اربعين روي
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
قال القتيبي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
ولم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
براه النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
هناك في قوله تعالى حكايه عن السمرة في قصة موسى عليه السلام فاجعل بك كمر
ولا تختلفوا ^{قال} ثم امتوا صفاءهم بالاجتماع قال بعض المفسرين يعني انتم امة مخلوقون فمخلوقون
ماي الواحد كالمسحوق الخيل وروى الاثنان كخيلين سبهمين وروى الثالث كخيال
لا يقطع واد كانت جماعة في السفر فذكر ان بني ابي امان وروى الثالث فانه ذلك
يؤيد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
الثالث **باب الحفظ** قال القتيبي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
الكاتبين قال بعضهم يكتبون جميع افعال بني آدم واممهم وقال بعضهم لا يكتبون

الا فيه اجر من قال بعضهم يكتبون الجميع فافضل والسماء جلد من منه مال اجر فيه
ولا اثم فليس بواجب ان يجره والجره قال هو معنى قوله تعالى فمما يفتنهم ما ينسوا ويغيبون
ام الكتاب يعني مال اجر فيه ولا اثم ويغيب ما فيه اجر من ثم روي هشام بن حسان عن عبد
عنه ابن عباس عن قوله تعالى ما ينظرون قوله الا لا يبرم قتيبي عقيد قال يكتب من قوله
ابن آدم من الخير والشر وما يكتب ما سوى ذلك قال هشام روي عن الحسن بن علي
باعلام واعلم الله بنو قال الحسن بن علي يكتب جميع ما ينظرون قال ابن الجراح
مكان احد هما عن غيره في الاخر عن جابر قال الذي عن يمينه يكتب بغير شهادة صا
والذي عن يساره لا يكتب الا بشهادة صاحبه ان تعد فاحد هما عن غيره والاخر
عن جابر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
عن جابر روي قال بعضهم هم اربعة امان بالظاهر واثان بالباطل وقال عبد الله بن ميمون
هم خمسة امان بالظاهر واثان بالباطل والخامس لا يظهره ليل وهما واختلف الناس
في الكفار هل يكون عليهم الحفظ ام لا قال بعضهم عليهم الحفظ وقال بعضهم لا يكون
عليهم الحفظ لا عملهم واحد ولا هم ظاهر وقال الله تعالى يعرف الجرم من حيث جوارحه
قال القتيبي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انك شيطان والراكبان شيطانان والثالث ركب وهو روي
الكفار الا في قوله تعالى كل من كان منكم يدين بالدين وان عليكم لحفظكم كما كان بين
ديانهم ما تعلقون وقال في آية اخرى وما من امة الا في كتابه قبله الله وقال انه في اخرى
وامان اوتي كتابه واول ظهوره فاحذر ان يفتنوا الكفار يكون هم كتاب ويكون عليهم

حفظه فان قيل الذي يكون هم عن نفسه يكتب اذ المرين له حشرة قبل ان يكتب الله
يكتب باءه صاحبها ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب عليه **بالسنة** **الحج**
قال الفقيه مرج اخلف الناس في قتل الجراد قال بعضهم لا يجوز قتله وقال اهل الفقه
كلام لا بأس بقتله فاما من كره قتله قال لا يخلق من خلق الله تعالى باءه كل من ذره
ولا يخرج عليه العلم واما من قال باءه لا يوشى بقتله قال لا في تركه افساد الاموال
وقد خص النبي صلى الله عليه وسلم افساد ما له وهو ما روي انه قال من
قتل وبة ماله فهو ضعيد والجراد افساد الاموال فهو اولى ان يجزى بقتله الى الله
اقتل انفق لا يخرج من قتل الخيط والعقرب نودان الناس فكل للجراد وهو من
جانب من عيبك فنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان اذ اعا على الجراد وقال اللهم اهلكها
واقتل كتابها وافسل بعضها دايرها وحل باقر اجها عن معاشنا وامرنا هذا لك
سبيح الدعاء فقبل يا رسول الله انك عن علي بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام
قال عليه السلام ان الجراد فنه عن حق من البحر وروى جابر انه قال قال الجراد على عهد
عمر فاعظم لك ذلك فنه عن السلم وركبا عن النبي وركبا عن النبي فاننا والركب
من قبل النبي بقتله من جراد قالوا يا بني بك يد فنه امره بكر ثم قال سمعت رسول الله
قال خلق الله تعالى الف امه ستمائة في البحر واربعمائة في البر واول ستمائة من
هذه الا مة الجراد فاذا اهلكتها فنهت الا مة بعد مثل نظام انقطع سلكه **بالسنة**
في الحج قال الفقيه كره بعض الناس يقتل السجود بماء الذهب وغيره من باهر الاخرى

وهو قولك في حيفه قال الفقيه مرج عذري الى باءه من براءه المرين من غلظ وقف السجود
فاما من كره ذلك فقد ذهب الى ما روي عن علي بن ابي طالب قال ليا ستمائة على الناس من
لا ينبغي من الا سلام الا اسمه ولا يبق من القن الا امر اسمه ساجد في يومئذ عامرة
من المخرق ومن المخل خراب علماء هم في يومئذ شر علماء اخت اذ امر الله من عند
يخرج الغنم ويقيم بعضه وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان افن ما يخرقون
فنه ساجد هم ويطولون منابهم ويميتون اذ يبد قهر ومجبا كيف ضيعوا
دينهم وروى عن ابن عباس انه قال امرنا بان يقتل السجود جمعا والخلل بين شرا وروى
ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افساد جوارح اهل الله افساد هذا الذي في
سجودكم **قال** ان الرينة والصارين كغايين والبيع يصف ساجدكم واما من قال
بان لا باء سرجه فان فيه تعظيم السجود والله تعالى امر بتعظيم السجود لقوله تعالى في
اذن الله ان يفرج ويدرك فيها اسمه يعني يعظم وقال في آية اخرى اما بعد **قال**
من آمن بالله واليوم الآخر وروى عن عثمان بن عفان انه سئل عن سجد النبي صلى الله عليه وسلم
في عمارته ومن يند في الخيزانة اقام في عمارته لك ولكل ذلك في زمانه ولا يند
فيل خلق فنه لم يكر عليه احد وذكر عن وليد بن عبد الملك انه اتفق في عمارته
مسجد دمشق وفيه من يشبه مثل خارج الشام ثلث مائة وروى ان سليمان بن داود
عليه السلام بنى مسجد بيت المقدس وبالحج فنه في الخيزانة اقام في عمارته كذا
لكل الف رجل سبع سنين وخرج آخر من الكلب قبا الا حمر على راس قبره النخوة المظنة

وكن العزلة في بعضه في صنفها باليالي على من استمر ميل وكان على حاله الى ان
يخطو **باب فضل الجهاد** وعرف في الجهاد قال الفقيه راج اذا كان الرجل في المسجد فانه
يكفي ان يبرق فيه ولكن ينبغي ان يبرق في ثيابه ويد لك لان الله تعالى في بيت
اذن الله ان ترفع ويدك منها السعد الى الله اعظم وشرق والمزق فيه ترك
التعظيم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المسجد لمن روى من الجماعة كما تروى للجلال
في الساعات والقيت وروى ابو جريح عن النبي صلى الله عليه وسلم انما هي الجماعة في الجهاد
فكها في الجهاد احل كمران بين في فال يبرق في يمينه ولا يبرق امامه ولكن عن يمينه
اوتيت قد مية فان لم يجد مكانا فليبرق في ثوبه فليبرق هكذا يعني يد لك وروى
عن بعض الصحابة انه قال اذا استقر الرجل في الجماعة فعليه المسجد اذله في جرح
الشعاع وانخرج منه الا ان كان الرجل في غير المسجد فانه وان بين في ينبغي له ان
يبرق تحت قدميه او ان يبارك ولا ينبغي ان يبرق عن يمينه ولا يبرق يد يده ان
الفرص الى الله عليه وسلم قال اذا برق احدكم فليبرق عن يمينه ولا يبرق امامه وروى
عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه في مرضه عن يمينه ثم قال ما برقت عن يمينه منذ
اسلمت وكن عن بعض الصحابة من العمل لم يقبل له اخذت جانب الا يبرق في المراء
ان يخرج حاجا فاختار جانب الا يبرق قال لا يبرق عن يساره كان ابو جريح **باب فضل**
صلوة الرجل وحيثما يصلي قال الفقيه راج يكف للرجل ان يصلي وهو ناعس
ولو فعل خيرا اذا جاء يا تعال الصلوة ولا يركاها والعبادة وانما اخصى الرجل العباس

ابو جريح

ان يصيب الماء على وجهه او لا ثم يدخل في الصلوة ولو كان في الصلوة فاحذر العباس
ينبغي ان يركب يمينه ويجعل في امر الله عن نفسه وروى عنه ام بن عروة عن ابي جريح
عن عائشة رضي الله عنها قاله افضل احدكم في الصلوة فليس قد حتى يذهب عنه النوم
قانه اذا صلى وهو يغص فلعلمه يذهب يستغفر به وكتب نفسه وروى جريح
عن امير المؤمنين رضي الله عنه قال دخل المسجد فزجى جريح امير المؤمنين ياتي فقال
ما هذا الرجل فقالوا له ان يصلي فاعلم عليه النوم فعلق به رسول الله صلى الله عليه وسلم
احدكم ما علق له قال ان يعلب عليه النوم فليعلم **باب فضل العلم والادب** قال الفقيه
ينبغي للرجل ان يعلم شيئا من العلم والادب وان كان قليلا ان القليل منه كثر فان الرجل
اذا عرف كلمته من العلم والادب كان له فضل على من يعلم شيئا من العلم والادب على من لم يعلم شيئا من
وقيمته المراء ما يحسن وروى عن الشعبي انه قال لو كان رجل يناف من اقصي الشام
الى اقصي اليمن وتعلم هاتين الكلمتين لم تضع شعرة وروى عن جريح
خلف بن ابي جريح التعلّم مقلدا ما رجع من اربع سنين فلما رجع قال له اربعة ما تعلم يا بني
فلا تعلم اذا كانت المراء ايامها عشرة ففوتها اعتصمها ان لا تحسب حتى تحفل لن وجها
ان يفرها وان كانت اقل من عشرة لا يحل له ان يترجها ما لم يغتسل او يمضي عليها وقت
صلوة فقال له ما صنعت رجلكما وروى عن ابي جريح بن موسى عن ابي جريح جريح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما تحل لك والادب افضل من الادب حصن وروى عن بعض
المحدثين انه قال لا ينبغي تعلم العلم فان يكن لك مال كان لك الجاهل وان لم يكن

وشرقا قالوا ان الله تعالى في كل شيء

ما لا كان له مال وذكروا من سنان بن عيسى انه جاء ابن ابي حنيفة فقال يا عمر حببتك خاطبا قال بن
 قال يا نبيك فقال كفوا كرمنا ثم قال له اجلس فجلس فقال بن ابراهيم على عشرة احاديث فليمر
 يستطع فقال له فليمر بن ابيات من كتاب الله تعالى قال فلم يستطع فقال لا فليمر ولا
 ولا شعر فليمر شي اصبحت استحي عندك فليمر قال لا خيب محبتك فليمر يا رب بعد الآف
 درهم قال بعض الحكماء ان العلم النافع والكاتب الصالح كمن لا يغبى ولا يغضب ولا
 يلبس سلاب ورجو حاله ويزينته ولباسه وديارته وخرجه فاجتهد في تعلمها وقال
 القائل يا صديق في طول البلاء وعرصتها ان طلب علما او موت غريبا فان قلت نفسي
 قال الله صبرها فان سلمت كان الرجوع حريسا وروى عن جابر بن عبد الله عن النبي
 انه قال رب يعون عدايا ينظرون الرجل خير له من اربعين الف درهم يصرف في غير
 واعطاء الله تعالى بكل حديث مائة مئة في الجنة ولم بكل حديث مائة يوم الغفران قال
 الغفير يرج ولو لم يكن ان هال العلم فضيلة سوى ما قال الله تعالى قل هل يستوي الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون اكان فضل عظيم الا ان اخبرنا العالم له فضل على الجاهل
 ولم يطلب به زيادة العلم لعله تعالى وقل من رغب في علما فليمر مدح العلماء فقال الله
 انتم تعلم انما اقول اليك من رب الحق كمن هو عبيد قال الله تعالى يا نفع الله
 الذين امنوا منهم والذين امنوا من العلم درجات فاجز ان العالم له فضلا بل ودرجات
 على من هو خير عالم قال الله تعالى من علم آدم ال اسماء كلها فلما علمها الاسماء رفعه
 فوق الملائكة واهمهم بالسبح والحمد فله العلم فضل العالم على الجاهل كفضل القمر ليلة البدر

الحسان

عن سائر الكناكب فهو فضل على العابد من نفاطك بفضل على غير العابد من **الحسان**
 قال الغفير مرجع الخائف في الدين والتمس الجاهل وكل ذلك مباح وجاء الا فرها جاعلا لا يجر
 للرجل حاتم الدجيب وكب بعض الناس حاتم فخذ يد ورجل بعضهم وروى عن
 بن قيس انه قال اخذت خاتما من ذهب فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 ما هذا يا علي بن حنيفة اهل الجنة قال خذها فانه خير من خاتما من حديد يد فدخلت
 عليه فقال ما لي ابري علي بن حنيفة اهل النار فاستعته واخذت خاتما من مسية فدخلت
 عليه فقال ما لي اجد منك ربح الا صنم قلت معا اصب يا رسول الله قال خذ من ربح
 ولا تبلغ به فقال او تختم به في مسك وروى جابر بن عبد الله ان ابا عبد الله رضي الله عنه
 كان يختم به النبي ولبس بقله النبي قبل النبي ويختم النبي قبل النبي وقال محمد بن
 سيرين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرجه في يده وروى عن ابن نجيب عن
 ابي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذهب فاصنع ان يطرح وطرحه وجعل
 في يده خلقة من حديد فقال اذهب فاصنع ان يطرح وطرحه وجعل في يده خلقة من حديد
 فقال ذهب وطرح هذه شرب من هذه خلقة اهل النار فطرح وجعل في يده خاتما
 من ورق فلم ينجح وروى عن ابي جعفر عن ابي قال ما لي غريب للخطاب روي عن علي بن
 خاتما من حديد ففعل به عليه حتى لم يخله فروي به وقال عليه السلام خاتمة من ورق وروي
 الا عمن قال ارجع في ذلك بل جهم للفقير خاتما من حديد قال ابن جهم اخبرني من ابي
 علي بن مسعود خاتما من حديد قال الغفير مرجع فذلك بعض الناس اخذوا الخاتمة من

عامة العامة فاما من كان في ذلك خراج لما روي في بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي سئل عن بعض التابعين انه قال لا يتختم الا بكتف امين
 او كاتب الحق وروى في الخبر ان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في يده اليه كان خاتم
 حبيب ولي وكان في يده خاتم عثمان عمن عمن ولي وكان في يده علامة خاتم حتى سقط
 من يده بين فاما من قال فانه يرضى بالسلطان والغير واجبه يا صاحب النبي صلى الله عليه وسلم بعد كما
 يقتضون في عهد ومن بعد له يكن لهم اماره وحي ما روي جعفر بن محمد عن ابيه
 ان الحسن والحسين كانا يتختمان في يديهما وكان في خاتمهما ذكر الله تعالى وروى
 علي بن محمد عن محمد بن كريب قال سئل عن الحسين بن علي بن ابي طالب وروى
 بن اسحق قال سئل عن ابي جابر بن عبد الله بن الحسن بن ابي اسود الشيباني وروى
 بن عمار في يديهما فقول له لم يكن لهم سلطان ولا سلطان ليس له حاجة
 الي نعمته وعونه في حاجته الزينة والتمتع فاما جابر السلطان جابر لعنه الله **باب**
الخاتم قال الفقيه مروج وروى عن الحسن بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تستعمل
 بناد الشرايين ولا تقبضوا على نعم ربنا فسل الحسن بن عتبة ذلك قال معاوية انه قال فاما
 اصل في اصل نعم ولا تكسب في حق نعم محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى جابر
 عن الحسن بن مالك بن عمار قال كان نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم مطروحا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نقش خاتم ابي بكر بن عبد الله بن عمر الفراءه وكان نقش خاتم عمر
 كفي بالبيت والمطرايا وكان نقش خاتم عثمان بن عفان او لشدة من كان نقش خاتم

تقيد

عليه السلام من ذلك من قال الفقيه مروج ولو كان في قصته تعاقب لا يجوز وليس هذا كما انما قيل في
 السائب والبيهقي ان السائب في قصته الحادثة بغيره بقصر العين عنه فاستبين لنا انما
 يكن انما قيل في السائب ان كان ظاهرة في عين الناظر وصار هذا كما علم في السائب انما يجوز
 ان كان من حريه وادبهم لا من دليل فذلك انما قيل في الحادثة وروى عن ابي هريرة
 انه كان في خاتمها بابان وعن ابي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان على قصه خاتم كرهان وعن
 حذيفة بن حكيم وروى عن الحسن بن مالك كان على قصه خاتم في الف دينار اسد بن جابر
 او رجل بن اسد بن ولو كان على قصه اسم الله تعالى او اسم نبي من الانبياء فانه يستحب له
 اذا اراد ان يدخل الخلق فيه ويخرجهم من الخلق في كفة واذا اراد ان يخرجهم من كفة
 فانه يستحب له ان لا يتختم مع ذلك كان في خاتمها **باب** **الفقيه** قال الفقيه مروج
 وروى عن علي بن محمد قال هلك في اثنان من مفرق ومفوض وقال علي بن محمد في آخر الزمان
 قوم يتخذون الشيطان ليس في شعبة لهم يندى يقال لهم الله وارضوا فاذ التفتوا هم
 فاهموا وشكروا وروى ميمون بن مهران عن ابن عباس بن عبد الله بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يكون
 في آخر الزمان قوم يسعون الى افق من افق من الاسلام ويطغون فاسمهم فاهموا
 مشركون ويقالون طاهرون الرشيد قتلهم هذا الحديث وقال عامر الشعبي ان قصه سلمة
 فعامر بن قيس الا وراثة من ذلك يقال ان من شتم هؤلاء بغير كفر ومنه ان بعض
 قصه فاهموا **باب** **من حضر العشاء** وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الفقيه مروج اذا وضع
 للرجل النعام بين يديه وافتت الصلوة قال باءس بان يفرغ من الاكل ثم يصلي اذا كان

ان يأتى وقت الصلاة لا يتركها الا ما كان في الطعام قبل ان ياكل ياكل قبله منقلا
 فلو كان في الطعام وقبله منقلا في الصلوة خير من ان يكون في الصلوة وقبله في الطعام وروى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل من الطعام قبل ان يصلي
 عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل من الطعام قبل ان يصلي
 الصلوة وروى عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل من الطعام قبل ان يصلي
 فاذن بالعاية وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل من الطعام قبل ان يصلي
 يعني برؤياه والمعنى في ذلك انه كان قلبه مشغولا في الصلوة **باب كراهية دخول**
الرجل على اهل البيت قال الفقيه رحمه الله اجمع من سفر فانه يجب له ان يدخل الى
 اهل البيت بالمعاري ولا ينبغي ان ياتيهم ليل في حال علقهم وروى جابر بن عبد الله عن النبي
 انه قال اذا جاء احدكم من الغزاة فليطرق اهل بيته ليل يروى في خبر النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا يحل له ان يطرق احدكم على اهل بيته ليل فطرق اثنان فوجد كل واحد مع امرأته
 وهذا الذي في الاحتجاب وليس في التزويج والفضل في تعاملاهم بها فان لم يعلم
 ودخل بغير علم فله ترك السنة ولا يكون حراما قال الفقيه رحمه الله اذا كان للرجل منزلة
 بعين من السجود فيخاف على نفسه عند المطر الخرج الى المسجد او يخاف على ثيابه
 قال باء من ان يصلي في بيته وقد جاء في ذلك من حفته وروى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا سبغت الغسل فالصل في الرجل وانما رجس لهم في ذلك لا تعالهم
 كانت عريضة فلما خرج الى المطر لم يدعها لهم وكانت ثيابهم قذرة من جانيدهما

المدة فخصهم بالصلوة في البيت وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم اذا كانوا في بيت
 في يوم مطر فقالوا في اداء الصلوة في البيت فعمل الناس يتطرون اليه فالحكمان فعلوا به
 صلح وروى نافع بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اكل من الطعام قبل ان يصلي
 والمطري في رجله ولم يوردني ان يوردني بالصلوة ويقول في آخر الصلوة في الرجل في
 لليلة المطر **باب في رجله المطر** قال الفقيه رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال العبد الذي فيها الخرس لا يتعبد الملائكة وروى خالد بن معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم
 راحلة عليها جرس فقال تلك مطية الشيطان وروى عائشة رضى الله عنها دخلت عليها امرأة
 معها صبي على رجله حلل جل فقالت اخرجوا الملائكة فخرجوا وروى عامر بن عبد الله
 عن امرأة يقال لها ربيعة قالت دخلت على عمر ومعي صبي في رجله جرس فقال عمر خذ
 مولاه ان هذا يكون للشيطان قال الفقيه رحمه الله اجاز العلماء الخرس للاداء اذا كانت
 منقعة او مصادفة فلا باء من **باب التعريض** قال الفقيه رحمه الله لصاحب المصيبة حتى
 وروى ما روى في ذلك من قد جاءه من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال حق المسلم على المسلم ان يعرضه اذا اصابته
 مصيبة وروى معاوية بن مرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من الصحابة غاب منه نسائه فغاب
 انه قد مات اب له وال فقال قوموا بما تقر به فقاموا فبناه وال باء من اهل القبور ان يخلو
 في البيت او في المسجد ثلثة ايام وال الناس باء من يخدم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه لما بلغه خبر مقتل جعفر بن ابى طالب وروى من حاضره هو عبد الله بن مسعود جالس في
 المسجد والناس باء من يخدم وروى من فكره الخرس على باب الدار فان ذلك عمل اهل

لما عليه ونحو رسول الله عليه وسلم عن ذلك **بابه للشيء بعد** قال الفقيه رحمه الله
 يا من بالمسابقة والمساابقة ان يجري الخيل فيسابق صاحبها فان كان ذلك عرضا
 فلو باس يدرون ان استبقا على شرط العوض فهو على وجهين اى قال اينا يسبق
 فطريقه لك فقال لا يجوز ومعا تقامون ان قال ان سبق فربى فلي عليك ^{سبق} لك وان
 فربى فلي فلي جازي وان لم يكن العوض في احد الجازين جازي وان كان من الجازين
 لا يجوز العرض على الجازين فليدخل بينهما محلك وقبول ان سبق فربى فلي عليك
 كذلك ان سبق فربى فلي عليك كذلك وان سبق هك المالك فلي فلي عليه اذا كان المالك
 بعد ومعه قوة ويرى مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا جبر للمالك فيك شيئا من طوره
 الا المضال والمكاهن يعني الدمي وسبق الخيل ويرى الزمري قال كانوا يسبقون
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخيل والركاب ويستبق الرجال على ارجلهم ويرى ابن
 ابن مالك قال المولى فاذا مضى العضبان سبق فاء امره فلي يحو له فبقها فاستدل
 به الله على السليمان فقال هم حق على الله ان لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه ويرى
 هشام بن عروة عن ابي عبد الله النعمان سابق عاقبة فسبقه فلما استسب احداهما الا هم
 سائبا فقال النعمان يا عاقبة هذه تلك ويرى مالك عن يحيى بن عبيد الله
 قال ليس بدعاه الخيل باس اذا دخل فيها المحلل قال الفقيه رحمه الله بل في المسابقة
 ان تقوم كائنات فياحترق الى العرق وكان في السابقة اظهار الخلة ويرى باس
 النفس والاعتقاد الامر لقائل ويرى النعمان انه قال سابق مع ابي يعقوب

قلت وعيسى بن رسول صلوات الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم كان
عند نبيته كانه عند صليبي فليس رسول الله صلوات الله عليه وسلم من صلب العجوة يقال لمكتنفا
الذين من الجانبين **باب في المكركب العروس** قال النقيب رحمه الله انما المكركب في العروس ان
على المرأة ان على الصاك قال بعضهم لا بأس بان ينقبت ذلك ولا بعضهم لا يجوزون قال
خير في العروس ولا يجوزون ذلك للمرأة فامن ذلك فاحج ما روي حميد بن ابراهيم في
عن النبي انه في عن النقيب فليس مناصري عندي من ثابت عن عبد الله بن زيد قال
في المصالح عن المثلث والخبر وروي عن ابن مسعود انه كان اذا أتت على الصبيات منع
صبا منهن الحب يا نبيهم شيئا آخر فاما من قال لا بأس به فلا بأس صاحب قد اباح ذلك
واينسروا عن الحسن وعكرمة افعا قال لا بأس بنقبة المكركب في العروس وروي عن عبد الله
بن قيس قال قال الحسن او مقعة يلدن فحليمة فلف باهق مبلل بهن من فلما وجبت
حبها قال عليه السلام كلمته لم افعدها فالتفت عني فقلت من شاء فليطالع بعني
اباح طهر الحرام فانه هم بالذهب وروي عن الحسن وعكرمة افعا قال لا بأس باهق يا نبي
المكركب في العروس وعن النقيب انه قال اما ذكره من النقيب ما اخذ بغير طيبة نفس صا
واما اذا اخذ بطيبة نفس صاحب قال لا بأس وانما من اجازته في العروس وكين من ذلك
الامر ذهب اليه ما روي خالد بن مخلد عن معاذ بن جبل قال شهدنا مع رسول
الله صلوات الله عليه وسلم من انما انصاه فلما ارتجى جاءه في الطلوع ابي ابيها عليها العروس
والنكاح واسأل النعم فقال لهم لا تنقبوا فقالوا يا رسول الله انك نهيت من النكبة

على حب من حسن اليامن وبعض أساء البعاد قوله لا تكبر الله من لا يتكبر الناس وقوله
عقوب للمرجح اني لك فخذ امثال المصلح وقال منصور بن عمار في الحكمة من يصبر
عيب نفسه اشغل عن عيب غيره ومن تعري عن الناس لنفسه لم يبق له شئ ومن صبر
غيره في الله لم يبق له ما في الدنيا غير من سلب سيف البغي قطع يده من حفره لا خير السلام
وقوع فيه من هذا حجاب غير انكشف صوره ومن شئ زلة نفسه استغنى من زلة
ومن كمال الامن عطف ومن استغنى بغيره زلة من تكبر على الناس ذل ومن تعمق
في العمل مل من فخر على الناس تصبر من سخر عليهم شتم وصاحب الامل خفي
خالس العلماء وقرب من خفي مدخل السوء اضم ومن هوى بالدين انظر من اضم
اموال الناس ومن انظر العاقبة اضطر ويقال العاقبة بالفاء ومن جعل موضع قد
مستحب في ذلك مكره من خشي الله تعالى فانه من يحب الامن يخذل ومن ضارح
اهل العوج من احتل بالاطمينة بخرو من عرف اجله قصر عمله ومن استعاد للجهل
فجر العدل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على خير خلقه سيدنا
محمد وآله واصحابه اجمعين وقال خيرته السلام كل بينة واول بينة ودينه وملكه بينة
سخر خلق امرته وقال بعض الحكماء لواء العلماء والاحزان تلتجج العقول وروى
ابي موسى الاشعري انه قال سئل المؤمن الذي يفتي العدل ان مثل مرة الا ترجع طعنها
ولا ترجعها ومثل العاجر الذي يفتي العدل ان مثل الدنيا ترجع طعنها وطعنها
مروى مثل العاجر الذي لا يقر العدل ان مثل الخسلة وطعام مروى بها سنان قال الفقيه

انما روي به الامتج الذي في بلاد الخمار لاها تكون ربهها طيبا وطعامها حلال في الاكل
وما لا ترجح الذي في بلاد ما لا يكون له طعم وان كان ربهها طيبا **باب العلم والبيان**
قال الفقيه رحمه الله بعض الناس ان يفتق الرجل بالذي الدنيا واحتجوا بما روي ابو هريرة
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال انما الله يحب شرا اهلها ما له في الدين والعين وفي خفي قال
من يفتق ما يكفر بما روي الفقيه رحمه الله عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله
من يفتق ما يفتق الله في عتقه يوم القيمة الحاسب ارضين وهو عن الحسن
ان رجلا قال في بيت دار فادخلها وادع الى بالعبادة فقام الحسن مع اهله ونظر الى الامام
وقال غيب دار ففتك وعرفه امره عن ذلك من في الارض يفتق من في السماء وقال
بعضهم لا بأس لان الله تعالى قال وتحدون من صورها قصور للرجال وتحسن للرجال
فادركوا على الله فاجل ان بها القصير ومن غدا الله تعالى قال في اية اخرى قل من حرم زينة
المتخرج لعباده والطيبات من الزنى وكل ان ابا كحلان بن سليمان بن يحيى امره وانفق
فيها ما لا يكون ذلك له لعمري قال الامام في ما روي باسانيد بين الرجل بما لا يفتق وهو روي
عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال ان الله يحب العبد على عبده فخره لحيه ان يروي ان الشعر عليه ثمران ان
التمتع باللباس الحسن والياب الحسن لا يروي ان الله عز وجل جابر بن جبريل جلال عظيم ويكفيه
فانه يفتق ولا يلام عليه ولا يافتق منه وان كان يكفيه وروى ذلك في الدنيا قال الفقيه
ان فضل ان يعرف ما له الى حاله الى امره فان انفقها في امره ونيته في البناء او الثياب
الحسنة فهو خير من ان يفتق من ثمنه اشياء او هوانا لا يكون من الخرام والشبهة والنا

عن جبر بن محمد انه قال كل علم على ربه لست كلمات لم يصف احد في الجاهلية والاسلام او لها من
لا تتركها وحب محبتك والى ما هلك امره عرف قد مره الثالث لكل من في غير وفية الذي
ما جسد في المذبح سلب من ثبت ثكن ذليله وفخره لست اسير والخاص من عظم من ثبت
ثكن امين والسادس استغنى عن ثبت ثكن نظيره ويقال مكتوب في بعض الكتب الكفا
ما عرفت وفيها است خصال الكفران والخسران والعزيم والمصر والمال من ذلك من قال
مكتوب على باب ملك الذي الكفا او لها ذلك من او سخطا من امه او اخرها غزاة وخر في
من لم يصدق فليجرب امره فيقهر حتى يعرف اليقين من اللان من قال وجب ابن مينة نظر
في التوراة والآن في الجبل والذين يرون لغز فان فاحظت من كل واحد كلمة وكنت في
ورق وعلمتها في عنق من نظرت في كل يوم مرة فكيف من التوراة تراك ما من على السلطان
وان كان اياك فانه فانه جري من الذين تراك ما من على المرأة وان طال مكثها في
بيتك ومن الا جيل لا تا ما من على الصحيح ولا يتسن من الرخص فان احسن تعالى في
ما يشاء من العز فان ومن يتكلى على الله فهو جسد ويقال من جسد اشياء اذا افرط الرجل
فيها اهلكته واستحوته اوها الناس في المذبح الصيد والثالث الغمار والمذبح
وقال بعض الحكماء من سجد ضال لم يصح له ضمير ومن مدح فاستاد ذهب هيا وجبر
ومن طمع في ملك غير نزعته البكر من ماله ومن قد اصنع لغز لواء ذهب ثلثا دينه
وقال بعض الحكماء من استعمل ثلثا دينه من قنح بما اعطى استغنى عما لم يعطى
ما علمه وثق ما لا يعلمه من تركه مالا يعنيه فيخرج لما يعنيه ومن ذكره امامه لم

نفسه وقال بعض الحكماء اياك والمذبح وقال في المذبح سبع خصال من من مزاها ذهب الورع
والثاني ذهب الهبة والثالث تساوع الذهب والمذبح خاتم الجليس والخاص هدم الصلاة
ويطلب العدا والمساد من يد من العقل ويصغر جبر السقا والمذبح عليه امر من اتمك
ويقال لصنع الاشياء عشرة علم لا يزال وهو لا يعمل به ولا يصاب اليه قبل وصلاح في بيت
من لا يفعل في سجد بين قدم لا يصلون فيه من صحف في بيت من لا يصل فيه ويروى في
يد من لا يثق ويخيل عند من لا يركب وجل الزهد عند من يريد الدنيا ويرطو على لا يفرقه
لغيره من القبر وقال رجل لا بد عباس من غمار من العقل فالله يفعل الرجل عن ظلمه وان
يتطوع له ومنه وان يد بر ثم يجهل فقال ما من الجبل قال حجب الله بنفسه وكنت لكل
فيها لا يعبرون ان ياخذ على الناس في الشيء الذي باقي منكم قال معانيه الرجال قال علم من
ضعف وجبر انراف واجتهاد في العبادة بغير طلب الدنيا من بعض الحكماء من
العاقل فك من فلك ثلثه اشياء في ثلثه اشياء فهو العاقل فقام من فلك بالصدق
والا خلاص فيما بينه وبين الله تعالى في الطاعة فلك بالصبر والتمساعه فيما بينه وبين
نفسه من التوب والى باي قال بعض الحكماء الناس امر بغير اصناف جواد ويخيل بغير
ومعتصم بالعبادة الذي يجعل نصيب الدنيا الآخرة والجبل الذي لا يعطي كل واحد منهما
نصيبه والمرف الذي يجعل نصيب آخره لك بناء والمعتصم الذي يعطي كل واحد منهما
قال عيسى ابن مريم صلوات الله وسلامه عليه يا معشر المؤمنين ان تصلوا بالدين من الذي
مع المدين كما جنى اهل الدنيا بالدين من الذي ينامع الدنيا ويهلك المعنى قال الشاعر

امري رجال بل وبن الذين قد فعلوا ولا لم يفرحوا بالعيش فالكرون فاستقن بالمد في
عن دين الله كما استغنى الله عن الدنيا **باب السور في حال الغنى**
قال الفقير من قد رخص بعض الناس في حال الغنى بان يقول قائلنا وكسره بعض الناس
الذين عندنا وبن يقولون ما من اباخر فقد ذهب الى ما روي عن جديعة ان النبي
اخي ساطر قم نبال قايما ثم فرضا ووسخ على ناصيته وخفيه واما من كره فقد ذهب
الى ما روي عن عياض بن رضى الله عنه قال ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الفراء
من اخبره ان اليرس قايما فكان يروي ما روي عن ابن عمر قال قال عمر ما كنت قايما
سند اسلمت وروى ابن ابي بن بك قال بن بك عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ان يقول الرجل قايما ان يشح حبه قبل ان يسرع من الصدقة وان يسرع من الصدقة
مثل ما اسهل وان اذكر عذرك ولا يصلي على ما الغيرة الذي روي عن جديعة فاحتمل ان يفعل
اللعن لا لخل بها ستر الكان او غيره ذلك فاذا احتمل ذلك فلا خباير للشعور
ابواب احصاء الحيل قال الفقير من كره بعض الناس احصاء الحيل ان
كلها فاحتمل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا خصاء في الاسلام ولا كفىسة يعني لا
يحدث كفىسة في الاسلام سري ما كان في اللكم وذكري في قول الله تعالى ولا تقهر
فليعبرن خلق الله يعني لخصاء وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا خصاء الا بل
والبر والقيم والحيل وكان ابن عمر يقول خبها تشاء للخلق فل يضل الانسان الا بالك
يعني ان الله تعالى خلق الله كونه لا تات للخلق وفي الخصاء قطع النسل وقال بعضهم

خصاء الانعام كلها الحيل ما روي عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعضكم خصاء والبعض
بني آدم جابر ومن يقول لا في ذلك منفعة للناس فلا خباير له ذلك كما ان ذبح الحيل
الخاصة بالخصاء جابر كذلك خصاءها جابر اذا كان في ذلك منفعة للناس وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بعض خصاين فان لم يكن في الخصي منفعة لما احكام رسول الله صلى
للخصاء لان خبيرة وانما احكام الخصي لما ان الخصي اطيب لخصاوا كن شعما فتبت ان الخصاء
جابر فكان ذلك في سائر الحيل وانما الخبر الذي لا خصاء في الاسلام فالمراد به عند اكثر أهل العلم
خصي بني آدم وقال بعضهم معناه ان خصي الرجل يفسد والنهي يعرف اليه كما روي عثمان بن
مطعم انه سمع بذلك حتى فاهه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فالتقي ففهم اليه فان قيل له لا يجوز
خصاء بني آدم وفيه منفعة ايضا قيل له لا منفعة فيه لا لغيره لخصي ان يضر اليه فخصي
النساء كما لا يجوز من الفضل وقد كره بعض الناس سعة البهايمة ان فيه تعدد بب البهيمه
فان قيل لا فاحتمل لا باسرها اذا كان فيه منفعة لان ذلك على امرى وقد روي عن النبي صلى
انه اشهد بنسفي في سعة البهايمة الا من فاهما اشهدوا الاجل لعل من ذلك السعة وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا خباير في غير الوجه جابر **باب السهم**
بعد انشأ قال الفقير من كره بعض الناس السهم جابر البهايمة واما من كره
فذلك حجة لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا خباير في البهايمة بعض ما روي عن عمر بن الخطاب
ان يلع ساما بعد الخصاء ويقول امر جليل ففعل الله به خير فكم صلوة او فحولا ولما من
اباخر فقد ذهب الى ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا خباير في البهايمة

بعد العشاء في بيته اي بكبره ليلة في الامر الذي يكون في امر المسلمين وروى عن ابن عباس
وصور من صورته انه سئل عن طلوع النجاة قال الفقير روح السم على كسرة او حجر احد هما
ان يكون من تلك العظم وهو افضل من النعم والنفق ان يكون في اساطير الاولين والاحاديث
الكنز والنجوة والفضل وهو مكنى به والنفق يكلم باللائمة ويحبب الكذب وقول
الباطل قال يادرس وكنت عند افضل للنبي الذي لم يرد فيه فاذ افضل ذلك يعني انه يكون
مرجوعا الى الناس على ذكره تعالى والنجس والاستغفار حتى يكون ختم بالخبر وروى
عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا سر الا لسائر ومضى ومعه ذلك القول ان
السائر يحتاج الى ما يدفع عنه النعم العبدية فابح له ذلك وان لم يكن فيه رتبة وطاعة
والصلي اذا سرتم يصلي فكيف لم يصلي الصلوة وختمه بالطاعة **باب عدد سور القرآن**
القرآن قال الفقير روح مروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال جميع سور القرآن
مائة وثلاثة وسورة قال الفقير روح وانما قال مائة وثلاثة وسورة لان ذلك ان يعد
المعجزة بين سورة وكان لا يكتب هاتين السورتين في الصحف وكان معقبا بهما من
من العباد وجماعتي الامم رب العالمين لكن الذي صلح كان فيهما ونحوه فبما فاشبه
عليه الهما من القرآن اوليس من القرآن فلم يكتبهما في الصحف وقال مجاهد
جميع سور القرآن مائة وثلاثة وسورة وانما قال ذلك لان ذلك ان يعد سورة
الانفال من السور فيسورة واحدة وقال اي ابن كعب جميع سور القرآن مائة وثلاثة
وسورة وانما قال ذلك لان ذلك ان يعد القرآن سورة بين سورة هذا الام اذا استعجلت

الى قوله من جميعه والآخر من قوله الام اياه بعدك الى قوله ملحق وقال زيد ابن ثابت
جميع سور القرآن مائة وثلاثة وسورة وهذا القول قول جماعة اصحاب رسول الله
وهو في مصحف امير المؤمنين عثمان رضي الله عنه وفي اهل الامصار **باب ايات القرآن وكلماته**
قال الفقير روح اختلف القرآن في عدد اياته القرآن وكلماته المختار من القرآن بل وهو عدد
المؤمنين وهو عدد المنسوب الى علي كرم الله وجهه ستة آلاف ومائتان وثلاثون
آية وقد قال غير ذلك وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ايات القرآن ستة
الآف ومائتان وثمان عشرة آيات وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جميع ايات القرآن
ستة آلاف ومائتان وستة عشر آية وفي عدد استعمال من جعفر المدي في ستة آلاف ومائتان
وثمان عشرة آية وفي عدد البصريين ستة آلاف ومائتان واربعة عشر آيات وفي عدد الكلبي
ستة آلاف ومائتان وثمان عشرة آيات وفي عدد اهل الشام ستة آلاف ومائتان وستة عشر آية
آيات وروى عن ابن ابي عمير الخنفي انه قال ستة آلاف ومائة وتسع وسورة اية وقال بعض
اهل الشام بل هي ستة آلاف ومائتان وخمسة اية وفي عدد البصريين ستة آلاف ومائتان
واربع ايات وفي قول العامة ستة آلاف وستة وستون آية واختلفوا في عدد كلمات
القرآن قال حميد الاعرج كلمات القرآن ستة وسبعون الفا واربعة مائة وستة
ايترو وقال مجاهد بل هي سبعون الفا ومائتان وخمسة وستة وقال ابن ابي عمير سبعون
وسبعون الفا واربعة وستة وثلاثون كلمة قال عطاء ابن يسار هي سبعة وسبعون
الفا واربعة وستة وثلاثون كلمة وهذا موافق الاول وعن عبد الله بن عمر رضي الله

الرجل لصاحبه قال اخبرنا قال هل لا خية لك هربت وخية المومنين السلام عليكم وروى
ابن جرير كان يخرج الى السوق فقال يفتن قنصع في السوق وانت لا تبع ولا تشتري
فقال مما خرج لا جل السلام وكان لا يدري على احد الا سلم عليه وقال لعنان لا فيه يا بني اذا
فادى قوم فامرهم بجمع الا سلام بقى سلم عليهم ثم احبب فلما سطق ما لم يسمع من
فان افاضوا في خير فادخل معهم وان افاضوا في غير ذلك ففعلوا الى غيرهم وادخلهم
باب ما قيل في الكناج مروى عن النبي انه قال عظم الكناج مكره ابيرو مروتى
ان رجلا جا حزن الجري يستقيش في تن ورجع ابيه فقال رجع خروجه هامن رجلا في
فانه ان احبها اكرهها وان ابغضها ما لم يظلمها وقال الحسن جعد البلاء ارفع كثر
العيال وقلة المال وجار السوء وزوجته خزنك وقيل لما لك بنو يارحان مات
امرته امره يحيى يا ابا يحيى لعلك تن وجب قال لولا استطعت لطلعت نفسي وقال
بعض الارباب التزوج فرح شهر وغمر دهر ويزن مصرودة قطره وروى
ابن جرير عن ابي سلم انه قال قلت هل حق على الله تعالى ومن غفر واجب
المجاهد في سبيل الله المتعفف عما في الدنيا من اليد الا انه وروى في الخبر
ان رجلا في بني اسرائيل قال لا اخرج حتى اناوس مع ما فيه انسان فتاوس رسته
وسعين وبني واحد ففرم اول من لقيت غدا فتاوس ورجل با فيه فلما اجمع وخرج
منه لى يحيى ما ركبا على قصب فاعتم ذلك في البحر فبال من الخروجه من عهده
فتعلم اليه فقال له ارحس فربك حتى اسالك عن شيء فنفق فقال له ان كنت

عاهل ان استشير اول من استقبلني وانت اول من استقبلني واخبرني ان اخرج
فقال العنا قلت واحد لك واحد عليك واحد لك واحد عليك ثم قال احذر الف
ليل بغيرك ومعني فقال الرجل في له اسأله عن قصير فلهقه وقال يا هذا اجلس نس
فجسه فذامه وقال فبري فاف لم ~~فقال~~ فقال اما الذي هي لك فبني الملاءة البكتا افهم
فقبلها ورجل لا ولا تعرف احدا غيره واما الذي هي عليك فالتن وجدة انت ولد مكل
مالك ونك على بن رجلا الاول واما الذي لك عليك فالتن وجنة التي لا ولد لها
فان كنت خيرا من الاول يعنيك والاني عليك ثم معني ثم لغير الرجل قال لغير الرجل قال ف
كثرة كل ام الحكماء وحملت عمل الحاسين قال يا هذا ان بني اسرائيل اراد ان يجعل في قبا
فأيت فالحق على فجلت نفسي بحسن ما خيت نسف وروى في الخبر ان رجلا جاء الى داود النبي
فقال اني اريد ان زوج تكيف ان زوج فقلت ذهب الى سليمان واسأله وكان سليمان ابن مسيح
فخرج الرجل الى سليمان فوجد عليه مع العبيد وهو راكب على قنصع فنادى قال اني اريد
ان ينسج تكيف ان زوج فقال سليمان عليك بالذهب الاحمر والفضة البيضاء واحد من الذهب
كيل يعنيك فلم يفهمه فجاوبه وقد كان داود عليه السلام مستظلا من الرجل بان يخرج
ويخبر به فخرج اليه واخبره فبعث سليمان فقال له داود اما الذهب الاحمر فالزرة
البكتا واما الفضة البيضاء فالبيس السابرة وقوله اخذ من الذهب كيل يعني ايا
والبحر وروى ان الاول داود وروى ان من روى ان داود كان داود مر بالبصرة ويحيى عن البقل
فحياسد بك ويقرن فن وجعل لودى والودى فاني مكانكم الالباء يوم القيمة وروى

[illegible][illegible]

في اربعة عشر رجلا من المهاجرين والانصار فلما ساروا بالميرة فخرجوا ان عامر بن مالك وقد مات
فالكبير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم بامر بقرعة عشرة نفر ساروا وكلام حتى انصهر في معان بقرعة فخرج
اليهم عامر بن الطفيل فقاتلواهم مع بعض قبائل العرب منهم وعدو كنان ومنوحيان
وعصية فقاتلواهم فقتلوا الا صحابا كلام عند بن معاوية بن النخعي بن ابي امية الضميري وسعد
بن ابي وقاص ومن رجل آخر قد كانوا يخلصون من النعم فلما علموا يقتلهم رجعا في الملك بنسنة
فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم امرين بنو ما على تلك القبائل ومنهم من قتل كعب بن الاشraf
يغيب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الروم فاجتمع بنو النخعي فقتلوه ومعاوية بن
المغيرة وكان سليله ان عمر بن ابي امية الضميري لما رجع من بني معاوية ذاك الى الملك بنسنة فخرج
رجال من بني كلاب فذكاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجمعوا فقتلواهم ولم يعلم انهم مستامنون
فجاء من كل ارباب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبوا فيهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النخعي مع ابي
يعرب وعثمان بن عفان فاستعان بهم على دية بني كلاب وقد كان بين جماعته ان يعين على قتل
فقتل من النخعي فقتل صلح فانا جبريل بن عمر فاجبره فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني النخعي
وفي الملك بنسنة وجمع الكنانة وقاتلهم وقاتلهم ونزع خيلهم وخراب بني النخعي حتى اصطاحوا
على ان يتركهم فخرجوا وبنو النخعي امرهم وحمل كل رجل منهم فقتلوا رجلين على جبريل بن عمر
الي الشام وذلك قوله هو الذي اخرج الذين كثر من اهل الكتاب من ديارهم الى اخر
السيرة ومعاوية بن المصطلق خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العسكر وحمل عاصية
وتكلم منها اهل الانفال لما كان في مكة فاقبله تعالى ان الذين جاءوا بالاذن عصبته

منكم الى قوله تعالى والطيقات الطيبين وهي بقرعة عشرة نفر ساروا في بلادها فقتلوا من كانت به
عسا قالوا ومعاوية بن النخعي وذلك ان الناس من الانصار قد ملوا وماتوا ان يلبس بعض
فواحي الملك فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد علم على ان السارق ابا قتادة الانصار مع جماعة
من اصحابه فاستدبرهم ورجعوا ومعاوية بن النخعي فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا بعضا من
نزل الملك بنسنة وهي بقرعة عشرة نفر ساروا في بلادها فقتلوا من كانت به
بالجماعة ومعاوية بن النخعي فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
الملك بنسنة فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
هناك خمسة عشر رجلا من بني كلاب فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
فقتلوا من بني كلاب فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
جاءهم من قريظة واسفل منكم الانبياء الى قوله تعالى وذر الله الذين كفروا ويعتبرهم الله بما عملوا
خير او كفى الله المؤمنين القتال وكان الله فويعن بنو النخعي ومعاوية بن النخعي فقتلوا من كانت به
فقتلوا من بني كلاب فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
هزم الله الانصار فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
فقتلوا من بني كلاب فقتلوا من خرجوا الى العزة فقتلوا من كانت به
وخمسون رجلا وقال الكوفي فيهم من اهل كلاب وكنان واهل كلاب من كنان
واهل كلاب من كنان واهل كلاب من كنان واهل كلاب من كنان
يعين

غزوة ذات وقاع ذلك صلوا في تلك الغزوة صلوة الخراف وقد كان أصحاب النبي حفاة وكانوا
يلتصقون بالخفة باقلا معهم من شدة الطريق وكان يستقط الرقاع والخرق عليهم فصبوا
الرقاع وقيل لما صببت ذات وقاع لأن الوضع الذي استعمله رجل فيه خطوة صغيرة
وجرة وبما صار كاهار قاع فسمى ذلك ومنها غزوة خيبر وكان في سنة بعد الهجرة
حتى فتحها استولى عليها مناهرة من سنة بعث رسول الله صلعم رجل من المهاجرين
والأنصار عليهم ثريد بن الحارث فقتل في تلك الغزوة يزيد بن الحارث وجعفر
وعبد الله بن رواحة فقتلوا من غيرهم ومناهرة ومهاجرة وانما خرج رسول الله
مع أصحابه فلم يكن بينهم قتال ومهاجرة ففتح مكة خرج رسول الله معه عشرة آلاف
من المهاجرين والأنصار في ذلك بعد ثمان سنين من وقت الهجرة فتفتحها وانظر فيه
الاسلام ومهاجرة بفتح منه بعث رسول الله خالدا بن وليد بعد ما دخل مكة
الى بني خزيمه فقتلهم وبما هم وقد كانوا ادعوا الى الاسلام فلم يصدقم فامرهم
بما اخذ منهم فممن دية قتلهم ومهاجرة حتى جرح رسول الله من مكة ومعه
أشاعر الف رجل الى هوازن فاجبروا بائسهم وقالوا لن يغلب اليوم من قتلهم
فابلى هم الله تعالى بالهزيمة ثم اهاهم وفرهم حتى قطعوا على المشركين وهم
وهم في الكثرة وهو الذي يسمى حرب يوم او طاس وهو قوله تعالى ويوم
اذ اجمعتمكم لقتلهم فلهن عنكم شيئا الى تير ومهاجرة الطائف جرح رسول
الله من غزوة خيبر الى الطائف وجارهم لم يدين يد ما حتى فتحها ومهاجرة

منه الجبال بعث عبد الرحمن بنعوف الجاهلي سبعة رجال فاصفحوا فاصفحوا فاصفحوا
عندهم ومن وجها امر فاطمة بنت اسع من عمره الكلي ام سلمة بن عبد الرحمن ومهاجرة
بفتح هاء اللام ومهاجرة بفتح هاء الكسرة ومنها امه بنت خالد بن وليد في ثلثه رجل الى تير
للجبل في ذلك يوم عبد الرحمن ففتحها غنائم كثيرة ومنها غزوة قبا بنجر ومهاجرة
سوى ذلك ولم يكن لها باب **فما يكره للحكيم** قال المفسر في ذلك الكلام في خمسة
من اصنع الامم حلت الحماة والثاني عند قلة الثمان والثالث عند الخطبة في
الذكر والذبح في الخلاء والخامس في حال المعام وبكر النظر في خمسة مواضع في الصلوة
بينا ومثالا وفي ابواب الناس والمناجرات الفناء في المعام وغيره والجمع قوله في امر
علي وجهه البعثة والى من دونه في امر الدين ويكره الاستماع الى خمسة اشياء احدا
الصلوات الخمس والثاني الى الشياطين والثالث الى كلام الباطل والفقول والربيع الى ائمة
بناحيات والخامس الى ابواب الناس ويكره الصلوة في خمسة مواضع عند الجارية وعند المفا
وعند المخرج بالمصيبة وعند ذلغ من في الغدران وعند ذكر الله تعالى ويقال الصلوة بغير
حجب نوع من المصيبة قالوا واختلف الناس في افاذ الف من الذهب والاسنان من ذلك
قال ابو حنيفة مرج الى ما سريان يقول هاهن المصيبة لا يجوز من الذهب وقال محمد بن الحسن
ان ما سريان يقول القول فاحذر مروجي في الجدران عن قهر من اسعد اصيب افقه يوم الكلام
في الحاصية فاذا انعم الفضة فاقن عليه فامر رسول الله بان يقول انما من ذهب
ويكره الصوم في خمسة ايام يوم المظفر ويوم النحر ويوم ثمانية ايام بعد ما يكون صلوة المظفر

فجسدت صلات احد هاهنا بعد صلاته العصر لما ان يصل المغرب وثاني بعد طلوع فجر الجمعة
الجمعة ثلاث بعد ما يصل فجر الا ان تنفع الشمس والمذبح عند استلام الشمس الخامس
يوم الجمعة اذا غلب الامام ويكره صلوة النبي في ثلث اوقات وقت طلوع وعند ^{استلام}
وعند غروب الشمس الا عصر يومه **باب التفسير** قال الفقيه يفتي للعبد ان يذبح الله
تعالى في كل وقت ويضع اليد جميعا على حجره فان ذلك على الله العبد يتركون اذبح العباد
الى الله تعالى من سائر ارجاء الناس الى الله تعالى من استغنى عنه واجب الناس الى الناس
من استغنى عنهم ولا يبايعهم شيئا ولا يغض الناس الى الناس من يبايعهم من روى عن النبي
انه ليس قال شي على الله تعالى اكد من الدعاء وقال النبي عليه الصلوة والسلام الدعاء خير
العباد ثم قال بلى قوله تعالى ادعوني استجب لهم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
الا يترقوا قال يوحنا بن انطونيوس العبد يجرى بالمرتب على قبله وكيف يستعمل قال يقول
وقد وعدتكم اني استجب لي وعن القصة انه قال ما دعا عبد يدعني الا وقد اعطاه الله
ما اسال او عرف عنه من البلاء ما هو اعظم منه او اجر له ما هو خير منه وروى الا عمن
عن اباهم انه قال فاما من احدكم في منامه شيئا يكفه فليقبل عن قيامه ثلث مرات
وليقبله عن بانه باعذت به على بكه الله ورسوله من شربه وفي هذه القصة هذه
ان لا يفرق في وينا في ان في اخرى فانه لا يفرق ذلك بان الله تعالى وروى ابو بصير عن
من السلام انه قال لا احكم احدكم حلقا فيلزم عن شعلة ثلث مرات ولا يستعد با
من شربه فان لا يفرق ذلك بان الله تعالى وعن عبد الله بن مسعود فانه قال اذا ايتت

بأهل اول مرة ثم الصلوة كعتين ثم خذ باسها في الايام بارك في اهل وبارك ان
في رابعهم من اول مرة فاما معهم واجمع بينا ما ضعف في خير وقرب بينا ما قربت من
وعن ابن عباس انه قال اذا في ذلك فانه يذبح الله في الايام خبنا الشيطان وجنب الشيطان
مما يترقى فان ذلك بيدهم المذبح الشيطان باذن الله تعالى وروى انس ابن مالك عن
انه قال ما اتم الله على عبد من فدية في اهل ارمال او ولد او فدية ما شاء الله لا تقى
الا فانه لا يروى فيه فدية دون الموت ثم قد روى لول الله فذلك خبنا ثلث ما شاء الله لا
الا فانه وعن مجاهد انه قال اذا ملك شي من الطير فليبايعه الله لا فدية الا فانه لا يذبح الا في
بالخصات الا الله تعالى ولا في البيات الا بالله تعالى ثم ابعث لوجهه وعن ابن عباس روى عنه
قال قد عند الطير الا ان لا يطير الا طير ولا جبار لا خير ولا لا خير ولا لا خير ولا لا خير
الا بالله وعن ابن عباس انه قال من ضل ضالة فليصل ركعتين ثم ليقل بعد ان يفرغ من الفحل
اللحم يا هادي الصالح ويا مراد الصالح امروا علي صالحي بعزتك وسلطانك فاهامن فضلك
وهطابك وروى سليمان باسادة عن ابن عباس روى عنه اذا عثرت على المذبة ولا وهما فليكن
لغير الله ثم لغير الله ثم لغير الله الذي لا اله الا هو العظيم الكريم ومجان الله روى العرش العظيم
والجند لله رب العالمين وكاهن يومين في المذبح الا عثرت او ضياعها فاهم يومين ما
لم يسلط الا ساحة من هاهنا بل في هذا الا الفاسقون قال ميان يكت في حاتم ويعمل في
ما وروى امان ابن عثمان بن ابي العاص عن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اصبح
لغير الله الذي لا يفرق اسمعني في الايام ولا في السماء وهو المبعث العظيم ثلث مرات

لم يصبر الا حتى يفسد وان قال ليس لي الا نصيب بل لا يصح وعنه ان العاص قال انا قد
 رسول الله وحي وجمع الامم في ذلك فقال سفي بملك سبع مرات وقال العود بغزو الله في
 من شمر العبد واجاد من فعلت ذلك ما بينت وروى ابو عبد الله ان رجلا من بني اسرائيل
 ماتت البارحة فقال الموصي من اي شيء قال له عيشني عقيب فقال له صلح اما انك لو
 حين اسيت اعزتك فكانت الله انما مات كلها من خلق لم يبق الله انشاء الله تعالى وحي
 الصالحين قال من قال كلما عطس الحمد لله رب العالمين على كل حال او من وجع السن و
 الريح طعم الله قال من سبق العطس بالحمد لله امن من الشر والمرض والعلوص وحي
 اذا قال غير العطس بالحمد لله رب العالمين قبل ان يحدك العطس امن من وجع السن
 ووجع الاذن ووجع البطن وقال ابن مسعود رحمه الله عن ثلث عشرة آيات من سورة البقرة
 اربع آيات من اولها وآية الكرسي وايتين بعد ما وثقت آيات من آخر السورة فان قرأ
 في اول النهار لا يلد خل الشيطان في ذلك البيت حتى يفسد وان قرأها بالليل لا يدخل
 حتى يصبح فان قرأها على محزون افاق وقال بعض المتكلمين من قضاة العرب عليه
 فليكن الحمد لله رب العالمين ومن كثر صوم فليكثر الاستغفار ومن الخ عليه العفر
 فليكثر قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وروى عن جعفر بن محمد عن قرا
 عجب من يتلى ما رفع كيف يفعل من امر بعد عجب لمن يتلى بالهم فكيف لا يقول ان الله
 الا الله سبحانه انا كنت من الظالمين لان الله تعالى فاستحبنا له ونحبنا ومن الغم وكذلك
 نحب للمؤمنين وعجب لمن خاف شيئا فكيف لا يقول حسبا الله ونعم الوكيل لان الله تعالى

عزق

يقولوا فاعلموا بعظمة الله وفصله فيهم سمع وعجب لمن بكى الناس كيف لا يقول
 وامن من امرى الى الله ان الله يصبر بالعباد لان الله عز وجل يقول
 فتراه الله سيافا ما مكس ووعجب لمن عجب في الجنة
 فكيف لا يقول ما شاء الله ان قوة الا بالله
 الله تعالى نصيبي ان يقر

خير من جنك

الان

تعالى

مهم





Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, covering the lower half of the page. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be in a different script or dialect. The ink is dark and the paper shows signs of aging and staining.

Handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian, located in the upper right section of the page. The text is arranged in several lines, with some words appearing to be in a different script or dialect. The ink is dark and the paper shows signs of aging and staining.



بسم الله الرحمن الرحيم

مر بنا آمن لدنك رحمة وهدى لآمن امرنا منك الحمد لله الذي جعل
السنه معتمداً لاهل الاسلام ومناه النبيين الخلال والحرام والصلوة على
مظهر الكرامات السامات محمد بن الموكب بالكرام وعلى آلها واصحابه
مصابيح الظلام ومجاذيب الانام وهدى بين كويد فقيه حريم كين المستعين بنون الله الذين
براهن السكين غير الله ونوره وسنة حريم كبر ابراهيم باب لب وعقل كرا ويا ن محمد لا وفوت الله
پرسيد ومانند كليم على الاطلاق ويا الله يا استحقاق جل جلاله خلدني را كه اهل دانش وعقل الله
چهار صنف آفریده ملك كبر و شرف فاني و خیر انس الكاه این چهار صنف را ده قسم كرده اند و ده قسم
از ان ملك الله اند و يك قسم دیگر سید فانی و جن و انس و باز این سه فرق را ده جزو ساخته اند جزو اول
سید فانی اند و كنج و جن و انس بعد از ان جن و انس و ده بخش كرده اند ده بخش جیان آمده
و يك بخش آدمیان بعد از ان آدمیان اهد و بریت پنج قسم كرده اند از ان جمله صد قسم را
در بلاد هند متوطن ساخته اند از انفرقه های مختلف آفریده يك فرق را س طرح كرده و این
آدمیان را كسری ای ایشان چون سرهای كلاب است و این را كسری خور نامند و فرق دیگر را

مقاله

عالم كرده و این را طایفه اند كه چشمهای ایشان بر سینه های ایشان است و فرق دیگر را كسری
كرده و این را كسری ای اند كه كوسه های ایشان بر شان كوسه های نیل است و فرق دیگر را كسری كونده
و این را كسری ای اند كه بای ایشان طوطا و عفت فرمان ایشان را میگذارد و این را اول بابین كونده و این
صد جزو بخاند كه فرقهای مختلف اند به كافر و حشریم جنیم اند بعد از ان بریت پنج جزو باقی دوازده جزو
در بلاد روم سكن اند و این طایفه را كسری ای اند و این دوازده جزو و این دوازده جزو و نیز
بنام كافر و ناشناخت و اهل دور خند دیگر از ان جمله سیزده جزو باقی شش جزو و در شرق
در زمین باز دارند و با حرم و با حرم و در كسری ای اند و در كسری ای اند و در كسری ای اند
هر كافر و نامر دانش از جمله عفت جزو و باقی شش جزو و در كسری ای اند و در كسری ای اند
از كسری ای اند و در كسری ای اند و در كسری ای اند و در كسری ای اند و در كسری ای اند
و كی از انها بوی بریت نشند الكاه يك قسم باقی از جمله صد و بریت پنج قسم اهل توحید و كونده
كه الله الله كرده اند و این جزو را انسا و است فرق ساخته و بعد از ان فرق ساخته و بعد از ان
بریت و صلوات از قصای معاصات ایشان بر انرا است و آن فرق ساخته و بعد از ان
اندر قریه ناحیه خورنده و طفر ای مشهور معاصات این فرق را بتوفیق تعریف كنند و بعد از ان
موش كرده اند و چنانچه زبان میگویند آن سلسله دو جهان علیه صلوة الرحمن از ان اهل انفرقه
كه استرق اهل التوحید علی قلب و معین فرق انغان و سبعویه فرق ششم
اهل البدع و الضلال و مصرهم الى الشام و جزو واحد اهل السنه و اهل
التوحید و در كتاب معاصی هر دو است ابو هریره و در كتاب جانی هر دو است جابر بن عبد الله

و عالم بفرموده است که این عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 آورده است اذهو اعیان و ابراهیم ازینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 بر روی است قال اعیان عالم بلا خبر پس این خبر را که در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 یعنی پس اوتابع پس خبری دیگر باشد مثل جادوات و حیوانات و غیر آن و هو اما کلب
 و آن خبر که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 و این خبر که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 او خبر که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 قسمت باشد و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 مرکب خبر و است که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 الاجسام و الخلق و ما در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 زیرا که قایم در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 او را در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 و الطعوم و مثل طعمها و انواع است و نیز و برش و شیرین و شور و چرب و بی مزه
 در هر کشته چون مانور و قابض و الم و الخ و مثل بویها و انواع آن محض نیست و الم
 للعالم و الله تعالی و آن کسی که بود و آورده است عالم را آن کسی که بود و آورده است
 سستی او پس است و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم

ملفوظ

بلک لفظ فیض و رحمت باشد و گاه و گاه است هر وقت که بگویم خود را که در الله احد است
 خدا و او را ایک و ابنا زینت که بودی عالم تر است بی نظام بودی چنانکه یک ممکن است است و
 پادشاه قال الله تعالی لو کان فیهما الله الا الله لعسفنا دواب و دیگر است که در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 و بود و یک در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 و هر خبری منافق خداوند نیست که توانسته خلقی را بیکد و دیگری بی نیاز بودی و مستغنی عن خداوند است
 و دلیل دیگر آنکه اگر دو قایم بودی و قدری از هم بودی و آن حال است و دیگر یک قایم بودی و دیگری خا
 و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 بودی یک قدرت کامل بودی زیرا که یکش ناقص بودی و نقصش ناقص بودی و نقصش ناقص بودی
 مخلوق است و خلقت خالق و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 زیرا که او را که ایتم القیوم قیوم است یعنی همیشه بوده است پس استی او ابتدا نیست زیرا که اگر حادث بودی
 او را صانع با سستی پس بی معنی بودی و صانع حقیقی الحی زنده است و زنده است و زنده است و زنده است
 علم و قدرت و ارادت و حیات ممکن نیست العا و توان است و هیچ چیز از قدرت او بیرون نیست
 زیرا که چنین صفتی با عظمی که کمال قدر نیست نشود العظیم و دانست که هر دو برابر است و دور
 و نزدیک و روشن و تاریک و عالم او یکسانست زیرا که در مخلوقات غایبهای پدید آید و ناپدید است
 و آن بی علم ممکن باشد السبع شصت که است و بلند و شاد و شاد و خوار و ارجمند و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم
 او یکسانست البصیر بقیال است که بیانی او بر است و هیچ چیز از سمع و بصر است بی روی
 پرشیده نیست قال الله تعالی و هو السميع البصیر الشان و الله بیدشانی و برید است

و در اینجه که عالم را من آفریدم و این عالم را من آفریدم

فایده نوری در بر سید خرافه کرده اند محترم و غلبه الفبر لکافرین و بعضی حصاة
المصابین و معجم اهل الطاعت فی الفبر جامع علم احد و بید حق و علاقت
مکافه از ازم بعضی عاصیان و مومنان و نعم بودن این طاعت از غیرت است اعاد و کیفیت عذاب قبر علما
افضل است یعنی بر آنکه عذاب قبر از عذاب است پیش رکت حق و بعضی بر آنکه روح و تن را
چنانکه در قبضت هر دو روح باشد بود اینجا نیز هر دو را با خود بخند که اندکی تنگ عضو بند را در قبر خدا
کنند چنانکه الم ان سائر اعضا که دیگر برسد اجماع الاسلام امام محمد غزالی رحمه الله علیه و سبب های از عذاب
دین بر آنکه آنست که عذاب بر حق است هر کافر را و او مشرک را و منافق را و یقین از عاصیان مومن را
و آخر افعال و عاقبتی قرار داده اند و نظیر آن آورده که مشکی شخصی را در باغی باشد که آنجا انور و با حین و آب و ک
رد آن باشد و او برخت راحت بسته است شعله باشد و در تواریج سینه که آنرا در تواریجش می اندازند
و با می کنند و دین سبب بودن بسیار نیز در آنچه در خواص است این می کنند اصلا در باغ نور و رحمت و آن
روح و میت که از این می در خواص است به و بکنند و اما که بود و غایتش بوی میرسد و خیال راحت بر خواص
که مشکی شخصی در خانه تنگ و آب گشته باشد بر وی خاک تنهایی بیند که در میان باغ بوستان است که
در آنجا انور و گل و دریا حین و نعمتها و آبها که روان و قلبه با آن ماه و در میان و در خانه که استاده و او در
راحت و لذت است که نگاه بدارد و بداند که آنجا در خواص است سید به و در آن خانه نشانی را یکسج
از آنها موجود نیست بلکه آن روح وی بود که آنجا است و وی می گشته و این خیالی است هر عذاب بر او را
عذاب است روح و تن هر دو را با خود در زاد البعثین آورده که بگوید بغض و مال که در کند و بدی و رنج بر که
از وی برسد که در حق است که این کار می کند از عذاب تنگ که بر بدی گوشت روزی که می کند به هم

رسالت علی علیه السلام فرموده اند الفی من صفة من ربنا من الجنة او جنة من حملا المین
 یعنی که اینست از بهشت اندکی بهشت یا من گشت از دنیا که ای روزی خود با الله دنیا و دلی بر اثبات سواد منکر
 و کبر آنست که در هیچ راه و شرف و عقیقه نمودن ما فقط الین و غیر آن آورد که حضرت رسالت
صلی الله علیه و آله فرموده که چون بنده را در قبر نهند و در دم از سر قبر بازگردند و میت آواز گفتن این نیستند
 که بر خود منکر و کبر در قبر آواز بنده در آید و ایشان در فرشته سید ملک که در چشم باشند در آید و ایشان
 و از روی است چیز سوال کنند اول پرسند من ربکم یعنی کفایت پروردگار تو و ما دیگران را تو چیست و من
 پرستار تو گفتم فیقول العبد المومن ربی اختصار پس گوید بنده مومن پروردگار من تعجب است
و حیاتی الاسلام و دین من دین مسلمانیت و نبی من محمد علی السلام و غیر من علیه السلام چون
 بنده مومن این جواب گوید که بنده صافی غار روز قیامت و کور او بر کنند از نور و روشن گردانند
 سرگشته او گردانند و بر اویت و دیگر آن خداوند آنکه کند که نظر او بر بهشت افتد و در آن بهشت در فرشته او
 بگشاید تا روح و راحت بهشت و وی بر سر و قد از همه های بهشت آویخته اند و از بهشت اهل عالم باطل
 الکل و الخمر بر کرده اند و مگوشند که بهشت چه درستی و او را که خدا میبکشد و اهل بهشت و حاجت چه گفته اند
 که دوست که حق تعالی کند در بهشت اجزای بهشت یا در بهشت اجزای او نوعی از انوعی از حیات را که با آن آرد
 الهم یا تم کنه و لذت نیست که روح در بدن او آرد از لذت که گشت از لذت که گشت یا تا آن نودا شود حتی که
 کسی در آب غرق شده است یا او را آرد آن نودا آید یا او را بر دار کرده اند عذاب که کرده میشود
 اگر چه با بدن مطلق نمی شود و در عقیقه او فایده آورده اند که چون بنده مومن که کار را در آب حوض یا در حوض
 بمرد و او را در قبر نهند و او را عقیقت آرد و یک ساعت او را عذاب کنند بعد از آن تا روز قیامت او را عذاب

و مشق و تکلیف چه هر دو با یکدیگر شریک بودند و چون ایمان و عقیده هر دو در آورنده است از انانیت که یکی
 بر این شتاب و عتاب باشد و آن دیگری در و انانیت که کانی و غیر آن باشد که در دنیا بود و بر آن شتاب
 و عتاب همان کانی و همان را محقق گشته است و باید دانست که برای روی از آبی و حق ملایک و حیوانات
 برای و برای هیچ را خشم کنند حیوانات ملکات از بهر تکلیف و نه توبت حق بیک از بهر حق است
 تمام حیوانات که بر یکدیگر کلام است مثلاً که سگ شایع از روی شایع را که ندی رسانیدن شایع را شایع و بنده تمام
 خود از روی است و دیگر ناقص در وی که بگشتن ایشان رسیده باشد و نوزاری که بهشت کنند باز کرده اند
 دیده باشند عذبه و حیات و تمام کردن خلقت ایشان تا در آن عذبه می شود پس این از برای آن گشتن و در آن
 جان کنند که از آن باز نماند و خلقت شوند بعد از آن همه خلق را خشم عالم گردانند که توفیق عرض احسان است آن
 توفیق را بر او کند و سایر در عذبه روی زمین است یعنی بعد از آنکه در شام زمین بود و بر روی زمین می شود
 و در بهشت را این است که سایر موصوفی بهشت است تقدس که خشم را نمی تواند بود یعنی آن زمین را گشت او
 گردانند و تبدیل این زمین بر خشم شود که بر وی گناه نکرده باشند و زمین و کوچه ها را زده کرده اند و کوچه ها
 چون بهشت که آن زده در هر آن گردانند از بسیاری که بر زمین یکدیگر گشت که میر و نه بینند که آن بروی که گشت
 و نشیب و فراز زمین را هم در آن گردانند و جایگاه ارض و دریاها که زواری و زواری بود بر داشته شود و جایگاه و زواری
 آتش که آرد و آسمانها در چشم نوز دیده که در دهن فرشته که آن بر آسمانی خود آید و اگر در خلق میبکشد گشتند
 بعد از آن و خوف و خلاق در خشم بر مظهر بل ایضا و ما بجز یک بهشت از غایت اندوه یافتن را می شوند
 او را پیش آید علیه السلام و از و شهادت خوانند او را و در بهشت علیه السلام کند و نوح با ابراهیم علیه السلام
 و ابراهیم علیه السلام و نوح علیه السلام و عیسی علیه السلام و عیسی علیه السلام و محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم و علی علیه السلام

الایمان بس غیر تعصبه ما یستغنی عن قدم بسین انهند و عقول را نشناختند چنانکه در صحیحین آورده است
والعزم حق و وزیر حق است و هر ادا و زدن چنانکه است با آن مقدار احوال دانسته و عقل اند و استقامت
کفایت آن عاجز است چنانچه از ادا حق کفایت بیشتر است و هر ادا و زدن و عقل را نشناختند چنانکه در صحیحین
این غیر علیهم السلام آورده که کفایت زدن احوال چنان بود که کجایست تر از دگر باشد و هر تر از دگر کفایت بود دگر
نورانی و یک طوفانی نورانی از هر احوال است و طوفانی از هر احوال است و نه حسانت را بر مقدار حسانت
گزاره که دانسته و نه حسانت را بر طوفانی از هر احوال است و طوفانی از هر احوال است و نه حسانت را بر مقدار حسانت
هر روز احوال است و طوفانی از هر احوال است و طوفانی از هر احوال است و نه حسانت را بر مقدار حسانت
فراخ ایشان است و طوفانی از هر احوال است و طوفانی از هر احوال است و نه حسانت را بر مقدار حسانت
در و فرج تعین باشد و طوفانی از هر احوال است و طوفانی از هر احوال است و نه حسانت را بر مقدار حسانت

۲۰ کشف زندقه و کفر را در این کتاب و دیگر احادیث

[illegible]

مادر بود که مادرش نوشته اند از هر چه بود که در هر کس که انگار جنت نباشد از خدا که فرزند بود خود با شرف نهاد
 و سبب انگار جنت عدم معرفت است بقدرت الله تعالی که هر چه عقل ناقص کند آن نرسد از جنت محال است
 پس از هر دو چیز نامی میکند که حق تعالی در اوقات سحر است الهامی از زمین با غفلت جرات است از آنکه عدم
 نقضی عالم در وجود آورد و از برای آن عاجز نماید از آفریدن آدمی و عاده از دست عاجز نماید و غرض است که چون
 حق تعالی در اوقات غفلت بود و در اوقات عاده از آفریدن آدمی و عاده از دست عاجز نماید و غرض است که چون
 ایام است اول از هر چه بود و عاده از آفریدن آدمی و عاده از دست عاجز نماید و غرض است که چون
 عیب و صواب عیب ایام بود از عاده از آفریدن آدمی و عاده از دست عاجز نماید و غرض است که چون
 در خلق آدم علیه السلام که از خاک آفریده و آنرا جان و حس و شعور و عقل و کلام داد و از او خواست
 جان در وی دید آن خاک شغالی مثل گوشت و استخوانی گشت پس چرا محال داری که بعد از آن
 که انسانی که خاک گشته باشد باز برگردد به کماله است از در دوزخ و بهمان طبعت باز گردد و حق تعالی
 با ارواح در روز قیامت از این جهت است زیرا که حق تعالی بندگان خود را بعبادت خود است فرمود و بجهان
 اخلاق و صفات اعمال که در بعضی در جنت کوشیدند و بعضی در جهنم و در زمین بعضی صالح گشتند و بعضی
 طالح آمدند بعضی مؤمن شدند بعضی کافر گشتند اگر اینها را معاوی دیگر نمودی که تفاوت میان آنرا که
 و مطیع و عاصی بود آنرا که از طاعت دور بودی و ما از فرمان کسی را ای بیم که دست جی سبب برنج
 و طاعت و انانیت و غفلت که را نیندند و اگر از آن بر خلاف این اگر جرات یعنی جرات در نوبی
 بودی و برین تمیز شدی و داد و نطوون از طاعتان استیفاء نمودی و رقی این خانه فطوح غلب بودی و
 مایه بل طاعت للعباد و باید که ایما آدمی که روح پاکیده شود و فریادش زهر که در طاعت و صحبت

شایسته است که در هر کس که از کلمات و قوت چنانچه بود اگر چه در آن بیم دارد و است که هاسعد
 ادب اکمل کباب منجز و مقصود و جویی مؤمنان در زمین نموده و از آن اعمال است از برای
 پیر به گران نمود از ثواب بود و در برابر نعمت از برای این که نیست و از آن اعمال چنان بود که بخت تر از او بود و چنانکه
 ساقی بماند شد و الکتاب حق و کتاب حق است یعنی نامه اعمال و از آن مؤمنان است از
 و کافران است چنانکه پس از جنت فی است و لیکن این چنانست و قسم اندکی ملکه نیست چنانکه امیر بین
 خلاف و یکی دیگر رسالت حضرت محمد صلی الله علیه و آله و سلم چون ظهور آن نسبت بکافران و مؤمنان رسید و می دانند
 چنانکه تا به پشت این کافران در دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 بهر دو که کشند و از این جهت است که در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 را نام بدست چنانکه بدین دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 فسوف یحاسب حسابا حسیب یعنی آنکه داد و ستد آنرا که بخت نام اعمال است از برای
 پس از حساب که شد و با آنکه فی ماعن ای کسایه و بل و طهره و سوف ید عوفی
 و صلی عیسی اما آنکه داد و ستد آنرا که پس از حساب است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 خود عید و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 یعنی بهر دو که کشند و از این جهت است که در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 و حکمت در نامه دادن و نام نماندن آنرا که بخت است که در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 پس بگو که در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است و در آن دوزخ است
 قیامت بر او مستولی گردد و این نوعی از حق است و این نامه بدین طاهره و سوف ید عوفی

ایمان است که تصدیق کنی بر هر حق مسلمی از هر انبیای آلوده است جمیع حق است و در ایمان عمل
 هیچ زیادت نیستان قصه را نمودن کرد و لیکن در تعامیل تفاوتی ممکن است و اگر هر یک به قبول کرد و بین
 مسلمانان آید و یکی است و بجز این از کفر و کفری و آنچه در این است اخلاص است با سایر عمل است و اگر عمل
 با تعلق عمل است اما لا محاله فمن یصدق فی نفسه ان لا یسأل الا لیصدق
 اما اعمال صالح زوده میشود و انفس خود را ایمان زده و عیض خود و کم نمی شود پس اعمال خود را ایمان بنامند
 و در عمل بر این که اعمال خود را ایمان نیست عطف کرده اعمال صالح است بر ایمان و در قرآن و عطف تمام
 تفاوتی میکند حق سبحانه تعالی فرموده ان الایمان عمل و عمل الصالحات و در آیه دیگر
 راسته صحت عمل داشته و غیر مشروط است قال الله تعالی فمن یعلم من الصالحات
و جمیع و اما ایمان شافی بعد از انکه اعمال را در کمال کامل بگیرد و در کمال اصل ایمان پس
 تا که عمل از اصل ایمان خارج نشود و اگر کمال ایمانی است به آنکه کمال ایمان که مانع است از عذاب
 نیران و سبب صولات بر رجاست چنان که در سبب حضرت یحیی منی است بر چهار چیز که هر یکی ایمان است
 از اصول کمال ایمان و اصلی اولی تصدیق است به کلام دوم اقرار است بر ایمان سلیم انشائی است در او اقرار
 از تعویج چهارم نه است نبوی صلی الله علیه و آله و سلم که از جمیع این چهار اصل محروم است و می کاف
 مطلق است و هر که اقرار بر ایمان دارد و تصدیق بر آن منافق است و حال وی بدتر از کافر است که حال آنکه
 ان المنافقین فی الله مرحله الا من عمل من النامه بهر آنکه تفاوت بر دو نوع است چنانکه امام آنکه
 ابو حامد غزالی در مسنده در احیاء آورده است که اول غافل است که بنده را از اصل ایمان بیرون بر
 و آن است که نموده شود و ظاهر کفر باشد و در ظاهر ایمان دوم غافل است که بنده را از کمال ایمان بیرون بر

چنانکه سر او علانیه او بر ابر باشد و علامت این است که چون سخن گوید در حق گوید و چون این چنین
 سازد و نمی نماند و چون در خدمت کلمه فاش گوید و هر که تصدیق دل و اقرار زبان دارد و عمل حق نیست
 و احیای عاشق است و حال وی بر تقدیر عدل آنکه بقدر تصور در بندگی در حق خود را بگذارد و اعلی حدت آن است
 و در اکثر اختلاف است بیشتر علماء بر آنند که اگر وی نسبت بر ارسال است چنانچه این است آن با الله است
 و بعد از آن حاصل می باشد و نسبت آید و هر که تصدیق دل و اقرار زبان و عمل با کمال دارد و لیکن در اعمال
 نسبت میکند متبع و ضلالت است و حال آنکه حضرت رسالت صلی الله علیه و آله فرمود که اهل البیاع
کلیاب اهل النامه یعنی بنده ناسکان اهل دروغ اند و هر که تصدیق دل دارد و پس همیشه نماند و هر چه
 از ایمان عظمی است یعنی ایمان است یعنی ایمان است و ایمان است و هر که تصدیق دل دارد و پس همیشه نماند و هر چه
 بر آنکه نماند و اقرار بر ایمان و نکرده ایمان نیست و ایمان است و ایمان است و ایمان است و ایمان است
 یکست نیز از اسلام انبیاء و فرمایان الهی است و ایمان و اسلام یعنی قبول آن و این عین تصدیق است پس
 بهر که مومن است از شرح مسلمان نیز است و ایمان و اسلام بی هم دیگر و جدا نمیکرد اما در اینست فرق و اینست
 میان ایمان و اسلام چنانکه حضرت رسالت صلی الله علیه و آله فرموده اند ان ایمان الله حق و با جهل
و من کلمته ما اخر و الاسلام الله ان الله ان الله الخ یعنی این مرتبه محمول بر آن
 که علامت اسلام را حضرت بیان فرموده اند و هر چه ایمان اعمال اما اصل اسلام همان انبیاء و قبول است
 که آن تصدیق است و ما اوجبک من العبد الصدیق و الا فلا یصح ان یقول
انما مومن حقاً و یقنه یا بدینچه در نحو تصدیق و اقرار است پس این که بگوید که من مومن
 متعازیر که ایمان از وی نمی خفتی شده است و در کتاب اعتقاد مسطور است که اعتبار ایمان مشروط است

سید مرتضی زاده اند که معانی خیریه که فاعل آن غنیمت و زکات مستحب است و چون سر فرقه معتدله بنیاد
چند که صلواتان جاریست و دلیل بر این آنست که اگر از اینان کسی یا کسرها صادر شود واجب بود اکتفا
از اینان در آن روز که امر الهی جل و علا دارد است با بیایع اینان و غیر لازم آید که از ثبوت مغفول کرد
زیر که غنیمت گشته کار باشند و غنیمت ظلم است و ظلم مستحق غنیمه نبوده نیست قال الله تعالی لا یغنی
عبدی الطالیس سوا الله که کسی که بپیشاید که مراد از هر چند امانت باشد جواب آنست
که چون غنیمه امانت باشد غنیمت نشود و غنیمت آنست که از آن امانت بطریق اولی و آنچه مغفول است از واقع
آدم علیه السلام پیش از وی بوده است چه که در غنیمت او را داشته نبوده و آنچه در برابریم خلیل الله
علیه السلام مغفول است که ستاره و دود را گفتند پس به طریق فرض بود ما اشیاء که که آنها را غنیمت
به بیت غنیمت و آنکه بکار نرسیده بود چون از وی پرسیدند گفت این کار را بپوشیده اند که در آنست
آن بر سبیل استغفار بوده است و قصه داود علیه السلام چنانچه در کتب مطهره است به ثبوت نبوت
و غنیمت لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک و ما تأخر حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله
و اشغال آن از نسبت فرات با نبی علیه السلام معمول است بر ترک اولی چنانچه گفته اند حسنات
الا بلیه صیای المعصیین اما نسبت آنی و غیرت حد و معانی بر سبیل ثبوت جابر است
چون تصدیق در آن بوسع علیه السلام بدانکه اگر چه سابقا معین شد که در اینجا بعد از آنان که مکین
که بعضی حرج واقع نشده است آنچه بزرگان است از صحابه که نقل فرموده اند احتیاج کردن آن لابد است
و فقید ابو الفیث استمندی که در کتب معتدله آن و بزرگان است و حد بزرگوار این فیض مولانا معینی
الشیرازی و الطبرانی و الترمذی و الدیلمی و الاصفهانی و الشافعی و ابن کثیر و غیره از آن و غیره از آن
داوران

در مصنفات خویش آورده و روایت از ابو ذر رضی الله عنه نقل کرده که حضرت رسالت صلی الله علیه و آله
فرموده که این علی علیه السلام حد و بیت چنانکه آمده اند از حد اینان سبیده و سیزده نفر مرسل بوده اند
و در کتب این نیز غیر مرسل و در روز آخر و نه بر حضرت رسالت صلی الله علیه و آله و اصحاب خود باشد الله تعالی و نه
که شمار بعد از این مرسل آید و اینان سبیده و سیزده بوده اند و بر حد اصحاب طاعت اینان
نیز سبیده و سیزده بودند و اولوا العزم از اینان غنیمت نیست بیشتر بر آنکه که مرسل بودند و نوح
و ابراهیم و اسمعیل و یونس و یوسف و موسی و هارون و عیسی و محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم و علیهم السلام
آنکه غیر مرسل بودند یعنی اینان مشرف می شدند یعنی از اینان می شدند و گویند یعنی پسند اولی آن
بود آدم علیه السلام و امت او فرزندان او بودند و فرزندان حبیل از روضه الله چنانچه جعل بود که
از اینان بطریق مرسل و غیر مرسل از او بودند یعنی پسند اینان شک و در میان شک و معاینه
خواری و آنکه از او برادر یکیش که با جابر بن عبد الله و جابر بن عبد الله و جابر بن عبد الله و جابر بن عبد الله
بسیار شدند و کرد آدم علیه السلام که گفتند و با هم استخوانهای مبارک او می نمودند و با دین می رفتند و بر گردان
مبارک او می نشاندند و چنانچه که رعایت ادب کردند و اینها را منع میکردند و حضرت آدم علیه السلام اینان
منع میکرد و او را می گفتند چنانچه از او می آید منع میکند بلکه از پیش نفس خود را نمی دهم آنچه
دادم بپوشیده فروان خدایتان که بگویم با کلامی که با جابر است آن را در نام می کشند آدم علیه السلام در
اسماعیل ابو جبر بود و بر این نیست بر او حد خود بود و در آن که در این است و او را در حد و بپوشیدند و می گفتند
در زمین ابو الفیث استمندی که در کتب معتدله آن و بزرگان است و حد بزرگوار این فیض مولانا معینی
عمر امانت و در حرام است شیع الله الله در قصه میانی آورده است که عمر از آن رسالت بود چهل سال از آن

بر آوردن علیه السلام بخشد و آن قصه طویل است و این مختصر احتمال آن ندارد و در میان اهل ایمان ابوالعباس
سمرقندی رحمه الله علیه نیز نقل ابو ابراهیم بن نضر رحمه الله عنه آورده که عمر بن خطاب آدم علیه السلام را
سوال بود در باب صلوة الله علیه یا الله اعلم و بعد از وی پیغمبر مرسل نیست بود علیه السلام و هیچکس
چند آدم بود و چنانچه صحیفه از بر وی وی فرمود آمد و بعد از آنکه عمر وی بود و بر سر آسمان او است بعد از او
در پس بود علیه السلام و نام او اتمون بود و او را در پس محمد تدریس کتب الهی و سنن الاسلام
نام شد و او را که سبک تعلیم خط نوشت و جادو بنمید کرد و بدو است و اهل علم نجوم و بیان ترسیب کواکب
و سایر کواکب بخود و سلاهای خشت و چنانکه کافران استعجال نمود و ترتیب خدا را بخاری بداد
او بود از نزد استبراه ای بوی ایمان آوردند و پس بعد از شش و پنج سال بود که با ساحتش نزد بعد از آن
نوح علیه السلام برسد رسالت نیست اول او نوح علیه السلام بود و نام او نوح علیه السلام بود و بعد از او
عبد بنوح علیه السلام و نوح علیه السلام را در وقت او حرام شد و امانت کند و او که در آخر بطرفان
بداد کنند که آنرا که بهر ای او بودند رسالت مانند نوح علیه السلام بنماید و بنمود چهل مرد و چهل زن
چون مردن آن نوح و فرزندان او همانندند و دیگران بودند از فرزندان او او سیسیر بودند نام و عام
و باقیست عرب و یمن و شام و هند و چین و هند و هند از فرزندان عام و باقیست
و مستطاب و ترک فرزندان باقیست و بعد از آن پیغمبر علیه السلام برسد رسالت او را حق تعالی
بقوم عاز و فرستاد و عام باقیست این قوم بودند آن مومنان گشتند که ارباب وی نمودند و پیغمبر
عزیز الله علیه را بعد از آن صلوات پیغمبر علیه السلام و او را بعد از فرستادند و خود نام جبرئیل است که در حق تعالی
آن پیام آن جبرئیل را بعد از آن صلوات پیغمبر علیه السلام و او را بعد از فرستادند که از سنگ بر و آمد

مستند
به حدیث

از عترت کردند و از قتل تا قمر مرگ بود و سرخ رنگ از قتل و عقیقه از بن مسافت شش نفر از قوم بود و در حق
ایش را بعد از آنکه و از آنکه سر و بعد از آن حضرت ابراهیم خلیل الله علیه السلام پیغمبر شد بر تخت رسالت
نشست باقی خلیفه بر فرق نهاد و ستمی پسندید و در میان آدمیان بدید آورد و مساک استیجاب باقی حق
شد ارباب و افتخار و تمنا و کس او را که استخوان عیسی و جبرئیل و حضرت و استخفاف و خلقی هاند
در حقش که چنانچه بر تخت انکشان و سفره خلیفه بنماید برای جهان انداختن و اول کسی که عیسی او سفیدی
بدر کرد او بود دوم اولو العزم و وی بود او را بعد از پیغمبر نورند استیجاب و استحقاق و در این موردیست و این
شش در اینجه و از آنکه بعد از او استیجاب علیه السلام نیز از پیغمبر آن مرسل بود و هر مرسله استیجاب او بود
و استحقاق علیه السلام نیز مرسل بود و او را پس بعد از عیسی و جبرئیل و کمالی که آمد و بدو پیغمبر
بر محمد آن نام شد که از عقیقه عیسی و جبرئیل استیجاب علیه السلام را در حق تعالی پیغمبر شد و او را اسرار الهی
میگفتند و پیغمبر علیه السلام و عیسی و جبرئیل و روح است و هر حق علیه السلام و از آنکه پس بود که یکی از آن
جمله بود علیه السلام و وی نیز از عقیقه مرسلان است و طایفه علیه السلام و از آنکه ابراهیم خلیل الله
بود صلوات الله علیه پس هم وی بود و سایر مکتوب علیه السلام و او را طایفه و وی مادر استحقاق است
و در حق روایت است که طایفه او را داد و ابراهیم بود و بر حق تعالی سوره از بدو دیگر بود و باقیست بعد از آن
پیغمبر علیه السلام شد و او پس از طایفه علیه السلام و دختر بر علیه السلام را در حق تعالی فرستاد
کلیه کرده بود و روایت دختر فراموش بر علیه بود و آنکه و از آنکه از وی دیده و حق علیه بعد از آن
نی علیه السلام پیغمبر شد بر ابراهیم و آن قوم مکتوب و وی نمودند و سحابة و استیجاب ایشان را بعد از عقیقه
بداد که در این بعد از آن مومنان و طایفه علیه السلام پیغمبر گشتند و بعد از آنکه مکتوب علیه بعد از آن

خالی بقیه نکرده است که فراموشی را به یاد آید و حال غیر یافتن حکم نیز بخیر باشد و دیگر آنچه
در انجیل است آنست که هر چه از کتب قدیم در دست بود و در میان مردم بود تصدیق آنرا
بر ملازم نیست چنانکه حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود که تصدیق این کتاب میکنند و کتب پیشین را بجهنم
و گویند اینان آوردیم بدانچه از اینها فروخته است و در کتب که در اینها است و در دفع ایشان
گوای و آورده است و فرموده که ایشان از پیشین خود را کتابهای با چیزها آورده اند و گفته اند که این از نزد خداست
سجاده و حال پس تصدیق ایشان نیست نه از او و اعتقاد بیاورد که در کتبهای خدا تویم از هر چه که در میان
از یک صفت که ایمان قایم است بذات الهی و تویم است زیرا که حالت ذات او علی حده است باشد
و نقد در اینجا چون قرآن و تورات و انجیل در برابر یکدیگر است از آن صفت عباد است و شکر چون عباد
عرب معبر شده اند و قرآن و فرقان خوانند و چون معبری تویم و بسیر با و انجیل و عباد انجیل
باید که در اینجا بکتاب تعالی هر دو گفته زیرا که دلیل قطعی بر تعیین نباهت و آنچه در روایت آمده است که حق
سجاده و تعالی بکتاب محمد فرستاده است و آنچه از آن بر شیت علیه السلام و شیت بنی بر سر علیه السلام
و مرتب با بر ابراهیم علیه السلام و چهار کتاب دیگر نیز بر سر فرستاده اند و انجیل عیسی و فرقان محمد
صلی الله علیه و آله و سلم علیه السلام و اینها پنج کتاب است که بر لیل قطعی ثابت است و سبب آن آنست
که تعالی هر دو یکم و هر کتاب ایمان آوردیم و بالله التوفیق و علیه الصلاة و المخرج لم رسول الله
محمد صلی الله علیه و آله و سلم فی البیضة منجیة الی السماء فمر الی ما شاء الله تعالی
من العالی حق و معراج حضرت رسالت بنا و محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم در بعد از این با روح و
تا با سمان دنیا بعد از آن تا آنجا که از اینجا فرستاده بود از در جات اعلی حق است و این ثابت شده است

بنا

بنا پیشین بود و هر کس که معراج آن حضرت را از سبب الهام تا رسید اقصی فکر شود و اگر از دیگران که
فرموده که هنا قال احد صحابان المدنی امیری یجعله من المسجد الحرام الی المسجد
الاقصى و منکر معراج را با سمانها با سبب بود و در این راه رحمت الله زیرا که معراج آن حضرت بر
اخلاق مساویست با خدا داده است و منکر اختیار را با کافران باشد بلکه مستحق و اگر با باشد و معراج
تا معراج قمر بنی امی و او را من مومن محقق باشد و بر سبب دلیل بیان کرده اند دلیل اولی آنست که حق تعالی
اسم بر بعد و گفت و اسم عبد مومن است از هر چه که عباد است از جسد با روح که اگر این واقع
در تواب بودی و روح را معراج شدی ظاهر آن بود که اسم بر روح عبد گفته و دلیل دیگر آنکه اگر در تواب
بودی صفت بر آن متحقق گشت و معراج در اعداد و درجات متعین بودی چرا که در او بودی و هر دو با تراسی
بهشت تواب پسند پس نیز یکم که فرموده اند و باشد معراج تا با فیضی دلیل دیگر آنکه صفت رسول
صلی الله علیه و آله و سلم بر این است که معراج یکی معراج در دنیا و دیگر شفاعت در عقی و اگر معراج بر جسم
و در ابو دینار و دیگر را نیز بود اگر نبوت داشت دیگران هم داشتند و اگر معراج شفاعت بود دیگران
نیز بود پس تفصیل و معراج و شفاعت بود آن هر دو در معراج با منکر اند معصن الرحمن الریح و العصال
و گویند این در شرف برکت توافع یافت که چون باقی توافع نمود او است معراج یافت و چون باقی
توافع نمود در شرف یافت و دلیل دیگر آنکه کلام از آن حضرت نشان است المحدثین و غیره
و آن حضرت بیک طایفه که میسر بود بیان میکرد و اگر چه در تواب دیده بودی که اگر از عبادات تطبیق
و اگر کلام را معراج نکردی زیرا که اگر گفته شد از تواب چنین دیدم که با سمان بر دانه بر این تواب
موجب آنکه هیچ عاقل نبودی چرا که از عوالم الناس این نوع تویم و مستبعد نیست ملکیت این است علیه السلام

بر اینبار اولی آنست که معراج رسول علیه السلام در مداری بوده و قید نقطه که در جوار است نصف است
واقع است در حدیثی است که گفته اند معراج در هر شب بوده و اینست که گفته اند معراج روح آن
سرور اصلی الله علیه و سلم بوده و این است که گفت جسد والی السماء و قوالی آنکه معراج را ثابت است
نایبند و بس والی باشد و الله گفته آن تکرار است با تفاوت قوالی سلفیست و که بعضی گفته
و بعضی نه فوق عرش و فوق ناطق عالم گفته اند و بعضی بر آنند که روح آن حضرت صلی الله علیه و سلم در جوار
معراج بر آید و در محل خود بود و با آنکه جسد برین نطق اند که رویای اینست صدق است و حکم معراج دارد و چه
صحت این است که تمام اصحیح و کمالیام علی جمعه و این در باب عایشه صدیق و معاویه و حسن
بهری و بی حدیثی است که گفته اند آنکه عایشه و معاویه و معراج حسبی را بجهت آن بود که اسم
المؤمنین عایشه رضی الله عنها در آن وقت خود رسال بود و در آن حال و قوفی است و معاویه در آن زمان
خبر از اسلام در بنامه بود و در آن معنی بود و قوف بود و آنچه عظیم سافه و خلف بر آنند است که
معراج آن حضرت بعد از آن بود و آن حضرت با بر و حید و بعضی از آنکه بر بیت المقدس و از آنجا
با کعبه بنابر زدن پنج تفصیل در خلافت السیر و آنکه که ایم و نیز اختلاف است در آنکه حضرت است
صلی الله علیه و سلم در شب معراج حق تعالی را دید یا بعضی بر آنند که ندیده و این در سبب عایشه صدیق و جاحنه
بگوید و بعضی بر آنند که چشم بر حق بملک بود و نام المؤمنین عایشه رضی الله عنها بر سیدم که بل رایی محمد و به
ایا و محمد پروردگار خود را عایشه در جواب گفت لعل قف مشعر می معاقت که موی بر تن من
بر تن است این سخن که نوگشتی بعد از آن ام المؤمنین گفته است بر تن است که بر کس انبار یا تو گوید و یغنی
که در آن گفته اولی آنکه محمد الله تعالی را دید که این را گوید درین گوید بعد از آن این است خواند اند که الله تعالی

و از آنکه معراج

و از آنکه معراج را می رفته و الله تعالی است که حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم را در آن شب چشم دل دیده است
سراجی از عالم بر آنند که خدا ابروید چون این جهان حسن بهر که و امیر و ابو الحسن انجلی لیکن اصل آنست در
میان اینچنین که چشم دل دیده و یا چشم بر این عباس و دیگر دو است موافق ابو زریه است که چشم دل
بر او است و دیگر هم از روی مطلق است و عکای از چشم دل فراداده اند و طایفه جمیع این الروایین میگویند
بینه در آن شب دیده نو چشم چشم دل و یکبار چشم و چشم نظای قدس سره است این روایت کرده
که فرموده **م** مطلق از آنجا که پسندیدنی است و بعد خدا را که خدا دیده است **و** او را **و** او را
علیه و آنکه چشم دل بر این چشم چشم که دارد و سبب آنست از آنکه این بر آنند که درین مسئله تو قف اول است
نیز که دلیل درین باب است بنی و بر آنست و از آنکه و احادیث که مستدل طریقین است معارض و قابل
تا ولایت و این مسئله از طریق است نیست که در آن کتاب به دلیل غلطی تو آن که در این مسئله از طریق است نیست
تخصی احادیث و تا دلایل و اخبار برین معنی قطع کرده اند که هر از درین بدل نه بحر حصول علم بالله تعالی
بوده زیرا که این علم از آن حضرت ناشی است و تحقیق بوده است بلکه حق تعالی رویت در آن آن حضرت فرموده و غلب
رویت که در چشم نبوده و چشم بر معانی است و دل و دل معانی است چشم بدست مشاهد و مشر گفته
و کلمات الله و لیا حق و کلمات او این حق است و آن آنکه است که عارف باشد نبات
و صفات خدا تعالی و نبات بر طاعت و عبادت نماید و از معانی غیب باشد و بر شهادت و لذت
نفس و دل و هر چه نباشد و کرامت است که عارف طاعت بظهور آید و مغرور بدوی نباشد
بلکه تاه و علی صانع باشد و اگر مغرور با صانع باشد از آن است که با صانع باشد و اگر الله گویند
چنانچه خودی و حق آنرا گفته تا که سر بر آید و بر حق و اگر بر این اندک که در حق خدا است و آب جود بر آید

و دولت خلافت این یک سال بوده و از امیر المومنین ع مرده سال بوده و از عثمان بن عفان دو اند سال
 و از امیر المومنین ع مرده شش سال و شهادت امیر المومنین علی ر ضی الله عنه و سال شش ام
 واقع شد پس معاویه و ابانیکه بعد از وی بود اند از قبیل امرو که گشتند از قبل خلفا و معاویه اگر چه
 فطری بوده و از قبیل عجم تاویل خبر هر دو باید که زبان از وی نگاه دارند اگر کسی سوال کند که این مشکل
 میشود و خلفای عباسی و بنی امییه و معاویه و امیر المومنین ع و غیر آن که اینست از خلفا و مشرکان
 چرا اینست که در از خلافت منصرف درستی از خلافت کاه است که بان مخالفت نمیزد نه
 و بر سبیل خلافت بوده و بعد از وی این طریق مذکور نموده است و المسلمون لا بد لهم من امام
و مسلمون لا بد لهم من امام یعنی بنفین احکام که قیام نماید آن امام بنام خدا و در
 کردن مکمل مسلمانان و امامت حد و دهم و برای روشن کردن مسلمانان و صدق
 و بقی از خدای مسلمانان یعنی از جمله اینان و تجزیه جوییم و آگاه شدن از
 ایشان و اخذ صدقات و گرفتن صدقات ایشان و قهر و تطهیر و قهر کردن بر خدای
 که در میان مسلمانان پیدا شوند و المصلح منقطع الطريق و قهر کردن در راه و راه
 و امامت الحجة و الامام و بر پا داشتن نماز و حج و عید و قطع المنازعات و
بين العباد و بر پا داشتن عهد و خصومت که در حق باشد میان بنده گان خدای و قبول الشهادت
 المعاینه علی الحق و قهر کردن گناه که فایده باشد بر خدای که اگر چه در حق شرعی
 داده شود و حکمی باید تا او را قبول کند یا در خروج الصالحین الذی لا اولیاء لهم و الخ
 کردن صغیر اند که در اینست و اینست از امیر المومنین ع و با دشمنی باشد و صغیر الصالحین

ان

و منت کردن و عقبتنهای که از کفار گیرند و مانند اینها از ائمه و دیگران که از ائمه و غیر ائمه لازم است و اگر
 پس اگر گشتن و ایستادن و ایستادن باشد و در پیش و در آرد و در میان اینان باشد و گشت
 و عدل و انصاف و پیش گیر و حکم اشغال عالم را بر این صواب و در عقبتن احکام شریع غایت
 الا حکام کسی نماید و بکینه حفظ خود و توارید اسلام میان من و عجم و سوت نکند و در و بر سبیل
 و مراجع کلی است تعدی اقوام از صفای مظلوم کوتا که کشته سلطان اگر در کمال و غلبه و از دین و ایمان
 و بر که چنین پادشاه عادل و سیران آید و ملک طلبد با غی باشد و اکنون خود درین زمان از روی دین و اخلاقی
 پادشاه داشته نیست از آن که در پیش رانست بر عجم یعنی ان یصوب الامام طاهر
لا یختص و استقلال پس از آنکه در است این که باشد امام ظاهر و پنهان و انظار برده شده و در
 و در پی پی می کنند که آن گروه ضلالت میگویند که امام بر حق بعد از ائمه است که از ائمه میگویند و اکنون از
 و از جهت خوف فکر پنهان شده است و او را محمد ع که گفته و صاحب از دانش عقب نهاد و این
 عالم و حاکم این سخن را در دست نهاده است چه که بر ثبوت پیوسته که هر کسی ر ضی الله عنه در دین و دین
 یافته است پس اهل اسلام را سر او است که این نوع غیر از اینست قبول نامه بعد از این و انسانی
 از اخلاص و تقویات زنا و در ر ضی الله عنه که باین نوع سخن عوام ساده دل سبیل را گفته شرح
 منصرف می گردانند خود را از این و کلام الله بر حق نزد ایشان و امیر المومنین ع است کرم الله وجهه و بعد از او
 امیر المومنین حسن و حسین و بعد از وی امام زین العابدین و بعد از وی امام محمد باقر پس امام جعفر صادق
 پس امام موسی کاظم پس امام علی هدی و صاحب سلطان خراسان گویند و این وی امام محمد تقی
 و پس از وی امام علی سبط حسن ع که در و بعد از وی امام دوازدهم امام محمد مهدی و صاحب سلطان خراسان

قال عليه السلام
كان الله عز وجل يخلق ما يشاء

سگ را خداست و فرستاد و تا از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید و تا از او می آید
بنا بر سوره فرقان که گفته و تا از او می آید چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
تو به حاجت یابی و هم خلق را حاجت شد و تو از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
از به تو روند سوره شمس که سبب چرخ و کبر خلق را از او و چرخ باز از او می آید
و شغفت بر سوره ناز و سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
بهرین بادشاهان انگ انگ که شمس را دوست میدارند و شمس را از او و چرخ باز از او می آید
حاکمان شمس انگ انگ که شمس را دوست میدارند و شمس را از او و چرخ باز از او می آید
و حکم حاکمان خلق باشد و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
او را بر او افتاد و خوشبختی و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
دوست را بغیبت و سیاست و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
که در میان دوست و دشمن و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
مشخص گرداند و بجهان بفرستد و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
معبای شری فیض کند و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
بر قبول ناکند و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
و معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
سیدان فرموده علی السلام که خلق را به شمشیر دوستی کند و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
چون شمشیر بر کشید از آن او معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید

از تو و در آن گشتن و در آن معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
به در او و معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
هر که با سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
نزد حضرت امیر آمدند و حال خود را به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
لایحه فرستادند از حضرت ولایت می بود و معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
و روی بگریه نهاد امیر فرمود و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
بسی چون معاشرت و مخالفت خلق حکم و سیاست را از او و چرخ باز از او می آید
از تو از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
عبادت است از تو از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
جهالت و جهالت غفلت از معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
علما از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
و او که از آن است چرخ خلق را از او و چرخ باز از او می آید
از علما است و معنی به سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید
بعد از آن وقت و کبر سوره ناز را از او و چرخ باز از او می آید

باید که بشناسد آنهم که گمانست کند و جاهل و گمراه خوانند از خدا حقیقت حکومت یکی است که بسیار است
خبر و دولت کند و جاهل و گمراه خوانند و از غایت حاکمیت یکی است که اینان گمانستند و
و سعادت این نیز است که از حضرت امام علی علیه السلام فرمود که هیچ سعادتمند
زبان نیست که کند چگونگی فرموده آن شفاعت است که فرموده بدین معنی و شفقت بدین
رسانده و بدین دلیل است باز دارد و حق با تویم آنکه جانب مسکین و ضعیفان را بر جانب اهل دنیا را
اقویا و اغنیاء را دارد و بیشتر خلایق با فقر و اهل الله دارد و هر روز یکبار آینه دل خود را بر عیون غلط
و ضعیفان حیل و تدبیر است حکومت و اخلاط و تعالیات اغنیاء و اهل دنیا و با مسکین و غنیاء
میکرد و از جهت این تاریخ بدین مسخر کرد و خوف فقر درین بود که موجب گرفتاری ابدی و درمان نشد
چنانچه حق سبحانه و تعالی میفرماید کل جبار علی قلی و علی قلی هم ماکون و یکسوی بی آن در جهان
که گرفتار غلبه ارباب ابد گشته اند بر سبب آن تاریخ است که از آن خلف و غلبه و محبت دنیا و غلبه
خاندان جاهل آینه دل این نیز مسکین و غنیاء گردانیده و غلبت ارباب عالمی استعدا ارباب
ایشان را که راه را در حق از حق و راه را در دود گشته که سعادت قنایر سنده و لذات نعیم
و از بطن میخشد و ازین جهت بود که رسول الله علیه و آله و سلم فرمود ایاکم و محالست علی
قیل من المویج یا رسول الله قال لا عیاء یعنی با درگاه من نشینید گشتن ای رسول درگاه
یکانند فرموده نوکران و در بزم است که چون مسکینان علی السلام از تخت بر خاسته مسجد آمدی و نظر
کردی بر جای که نشسته بود پیش او رفته و در نشست و گفتی مکنی یا مکنی نشیند خوشتر است
آنکه از احوال خود رسیدگان غافل باشد و در دست خاکی ضعیفان و فرودمانان و فقیران و اندر او غفلت

249

احوال را در این مقام هر چه در واجب دانند و از این جهت قیامت بیدارند که در روزی که مال و ملک را
 نباشد و هیچ مستحق از ملک طلب حقوق خود نکند و هر روزی تواند در خواص خدمت خود که خود را در
 از این بر سر نهی الله که حضرت است فرمود علی علیه السلام که در روز قیامت بیدارند هر که در
 خطاب آنگاه در رسد که آینه من در دنیا از تو مانده و جان تو را مستمرا اقامم و جان من را می گوید
 این چگونه باشد فرماید که نفس و جسم یکی تو کس نبودی و خدا کس بر نه بود تو نفعده حال این
 نگوی بفرست و جلالت من که امروز را عروم کرده اند چنانچه این نام عروم که است حتی بفرست آنکه را بجهت
 مسلمانان را در روز قیامت از آن روز در آن مسجرت سیاست این را دارد و هر که در روز قیامت بایستد
 تعرض مسلمانان کند باشد بکمال بند و عقوبت و اجرت دیگر آن گرداند و در ولایت هر جا که حق
 اگر امکان عیانت باشد عیانت سازد و اگر امکان عیانت نبود نگاهبانان باز دارد و در آخرت
 هر که است بر آن راه را به مسلمانان این که گردانند شیر او را در می خواند برای او و هر که در آن
 غافل گردد و در این مهم تفسیر کند شیر او بجهت هر مسلمان او که سر حکم است بر وی لعنت کند
 نقل است ابراهیم بن عمر از ائمه ائمه ابو ذر علیه السلام فرمود ای ابو ذر هر مملکتی در حق من
 که در آن مرا خلافتی خواند ابو ذر گفت یعنی ائمه آن که بر کن در فرات که سفیدی ضایع شود و تو
 از آن غافل باشی تر خلیفه نخواهی گشت حتی پدرم دانم که در ولایت هر جا که بر باطل و بی حاجت باشد
 و احضار کردن بقدر امکان بکوشد و احضار او اندر او در خیر است که هر که بی نیاید در مسلمانان
 که بر وی ایشان بگذردند خدا تعالی آن که گردانند که شش تن وی بر باطل و بی حاجت نور که در بر باطل
 از تبعیان مسلمانان مسجدی بجا کند و امام و مؤذن و قاری نماید و اسباب عزت ایشان را در

۳۳ از طرف در زمان و طالع و زمان ۳

من بدل شيئا فاقصوه

که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
خود را مشرک بطلان تکلیف کند و اما در این امر این است که اگر در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
آنکه در هر وقت که مشرک آن حاکم مسلمان باشد و بر او حاکم باشد و باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
که و بر او باشد و بر او حاکم مسلمان باشد و بر او حاکم باشد و باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
در هر حال این است که اگر در هر وقت که مشرک آن حاکم مسلمان باشد و بر او حاکم باشد و باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
و اما در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
منه بگذرد و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
عجل است و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
نمی یازد و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
با خود را بداند و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
مشرک است و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
ترک کند و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
برویم و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
آنکه بداند و این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
معا اشرطه فلا ذمه لهم و قد حل للمسلمین منع ما یحل من اهل المعانیه
و الشقاق فی الجری ازین مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند این مشرک است و این را در هر حکم و در هر وقت و در هر حال واجب است که باطل و با خود را بداند
مسلمانان حلال است چنانکه قرآن و اما که کفران عذاب و جعیه الصلوة خلف کله و اما

٢٠
٢١

2

[illegible]

تو خود کو خدای خود می سپردی گفت صلی الله علیه و آله وسلم استغفر الله بس تو نیست دوم شد بدست
بروی مردمی که در حال جان می آید تا صواب با نداد اگر کسی بدو که الله الله محمد رسول الله بود
و نه داشت و چنانکه سپید و گریز را ندانند چون حضرت عالم صلی الله علیه و آله وسلم از روی توبه گشت بخت
دیگر که توبه فرمود از روی استغفار و اقی الضمیر نمود و حال بر سبیل او قتل گشت سوره و خراج بی
هم دهان خواب او را دعا بد کرد گفت تا نکشتی و از شر وی پناه بگرفت الهی در حال و عذر الهی
خادوق اعظم رضی الله عنه بر آشت و بیع بند برین از نیام بر کشید و بر ناکشتم با اکت حال فرود
قبضای بی ششیر با لغز با جریست بر فرق خادوق چنانکه گشت و داشت چنانکه چون بر روی و سو
خادوق فرود دید و بر و حال بد حال هیچ از شر خود را بر عالم صلی الله علیه و آله وسلم زمین بی غایت نکلان
و چون خادوق گشت بعد از آن دست حق پرست بر فرق خادوق رضی الله عنه فرود آورد و لب نشای الهی
و بر خاسته خادوقی بر کشید و آن زخم کوبید میان او و عیضه صانع حضرت رسالت صلی الله علیه و آله وسلم
ماند پذیرفت و آن خبر است مبتدای گشت پس از آنی بر خاست و منو جود شد بر آینه آشت
که در حال نه غلبه حضرت صلی الله علیه و آله وسلم بر آید و چون مردم بر نه خلقت غیب و منظر کریه
مت بد کرد و نه کرده اینها بر وی گردانند و اینک کجای میزدند و حال از آنجوه بسته آید بر کوه
دوید خلق بد بنال وی بر کوه بر آمد چون از شکای راه بر کوه بالا رفتند و حال سینه بر آن کوه
بر کوه و در شکای راه ایشان پناه دو آن کوه را در کوه خموس گردیدند آن سنگ چون سد کند
در نظر آن قوم دستور نمود و صحنه نایبیت چون سنگ شدند و از روی بیم و باک در آن گشتند
چون این خبر با جمیع المؤمنین خادوق رضی الله عنه رسید پیش رسید عالم صلی الله علیه و آله وسلم در آن کوه

نور

منیر گشتند بر حضرت عالم صلی الله علیه و آله وسلم فرمود یا عروجی ها داشت که آنا بغیر در جبین تو زمین بسته و نش
بر پشتانی تو ظاهر گشت یا رسول الله سید بر و حال و نش آن اطفال بظهور که آنگه ان جبین از منو خزا در کوه چند
و بر پس کرده خلی انرا بر و عالم مستحکم گردانید و یکدیگر استخوان سنگ را چون دیناری جابل ساخته و آن حج
در جلالت انتر رسول صلی الله علیه و آله وسلم چون این نشید با لغز بر خاست و از منو خزا انشا و انشا بر و
در است بر آشت گشت کلاه و ذوالجلد که و شتر باشد و این لغزان را از منو است من تو دفع گردانی و
فرمان از انتر انکدر انشان نوی تو است تا با اهل مسمی که تو داشت فرود آمد بسیار دعا و اورا بسیار
اصفا فرمود و در حال از منو خزا آست و خد مت فری ناز گشت و در حال را بر چکان که انتر از اوج جود بر خیز
در حال فریاد میگردد که محمد از چکانی این منو خزا است تو ایست تو ایست تو ایست میگردد که او از منو
خزانه خادوقی را در منو خزا که نیکان عیضه در حال د چند این بد که از نظر مردان غایت نبود به یاد بر ستان
رساید و بر نوز دریا که هم آن طرف است در آنده آشت و بر آشتی فی قاضی ابو کریم رضی الله عنه
از ابو کریم بر دست الله عنه در آست که چون حضرت رسالت صلی الله علیه و آله وسلم در روی دعا فرمود
چهره علی السلام با ظهور تمام بر سر و حال بد خصالی نروان فرمود و او را از زمین جوی جهودان که بر گردی
نشید بودند در بر و در جود و قوم چشم خود میدیدند و بر میگرفتند او را چند ان در بر اند که از
پوستند شده و در خبریه آنگه آنگه در آن خبریه عقیده بند و غیر تقدیر است تا آن وقت که از او
ایلی فرشت با دشمنی جل جلاله خلق خراج او گردید و در خراج وی دور است است یکی انکه از جانشین
خرید کند و در آست دیگر آید که وی الیوم در دریا مغرب در جده است توفیق یاقین الودایان انک چون
از آن خبریه که مجلس و جیت بر و آنکه از قبیل قراسان ظاهر شد و در آست دیگر است که از اولاد است

104

104-105
104-105

بازرسی شد
۹-۳۳

